

جَمِيعُ الْحَقُورِ مَحْفُوظَةٌ لِدَارِ الْمُصْطَفَى

يُمنعُ جميعُ النشرِ لهذا الكتابِ أو أي جزءٍ منه بأي شكلٍ من الأشكالِ
أو حفظه ونسخه في أي نظامٍ إلكترونيٍّ يمكنه من استرجاع الكتابِ
أو أي جزءٍ منه، كما لا يسمحُ بآلتباسِ أي جزءٍ منه أو ترجمته
إلى أي لغةٍ أخرى ودونِ إذنِ دارِ المصطفى على إرفاقه بخطي سببه ودونِ نشر
تحت طائلةِ العقوبةِ القانونيةِ والجزاءِ الرئيسِ .



للطباعة والنشر والتوزيع
دمشق - حلبوطي

ص.ب ١١٣٩٢ - هاتف ٢٢٥٨٥٣٢

فاكس ٢٢٥٠٩٨٢

E-mail: anas197504@hotmail.com

مَنْشُورٌ

الْبَغْيُ وَالْإِصْطِلَاقُ

نتصرف بخدمة
العلم وأهله ...

الطبعة الثانية
١٤٣١ هـ - ٢٠١٠ م

الغافي

في شرح الأربعين النووية

تأليف

الدكتور محيي الدين مستو

الدكتور مصطفى ديب البغا

دار المصطفى

دمشق - حلب

طبعة ١٩٩٥ - ١٤١٦ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة السادسة

الحمد لله حمداً يُوافي نعمه ويُكافيءُ مزيده . يا ربنا لك الحمد كله ولك الشكر كله ، كما أنعمت وباركت وتفضلت . وصل اللهم وسلم على عبدك ورسولك سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه ومن استن بسنته واهتدى بهداه .

وبعد ..

فإننا عندما نقدم هذا الكتاب في طبعته السادسة بعد إجراء شيء طفيف من التعديل والتنقيح في شكله ومضمونه ، لنحسُّ في قلوبنا لذة الرضى وسعادة النجاح ، وعلى لسان كل منا أصدق آياتِ الشكر والدعاء والاعتزاز :

● الشكر لله عز وجل الذي كتبَ له الوافي ، هذا القبول والتقدير ، ونسأله سبحانه أن يدخره لنا عنده في صالح أعمالنا .

● والدعاء بالرحمة والغفران ، وعلو المنزلة عند الله تعالى ؛ للإمام النووي الذي اختار هذه الأربعين الكلية الجامعة بنقس طاهر وإخلاص عظيم .

● والاعتزاز بإخواننا المؤمنين وأخواتنا المؤمنات الذين يقبلون على هذه الأحاديث النبوية حفظاً وفهماً ، والتزاماً ومسلِكاً ، ويجدون في شرحها أسلوباً معاصراً ، ومنهجاً تربوياً واضحاً ، ونسأل الله تعالى لنا ولهم الإخلاص والثبات .

والحمد لله أولاً وآخراً ، وله الشكر والامتنان على الدوام .

المؤلفان

المقدمة

الحمد لله حمد الشاكرين ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله وأصحابه ومن اهتدى بهديه وعمل بسترته إلى يوم الدين .. وبعد :

فإن من فضل الله تعالى علينا أن وفقنا للعمل في تأليف كتب الحديث المقررة في المدارس الشرعية بمراحلها الإعدادية والثانوية ، وقد لفت انتباهنا أثناء شرحنا (٢٨٠) حديثاً موزعة على الصفوف الستة ؛ أن مؤلفي كتب المصادر الحديثية من علمائنا الأفاضل أطلقوا على عدد من الأحاديث النبوية : أنها أحاديث كلية جامعة ؛ لأن عليها مدار الإسلام ، أو نصفه أو ثلثه ، أو رבעه .. وهذا كان يجعلنا نتوقف عند بعضها للإمام بمعانيها فترة أطول ، ونبذل في شرحها عناية أكبر . وبدأت تتكون لدينا خطة متكاملة لجمع هذه الأحاديث الكلية وشرحها ، ولكن صدق من قال : لم يترك الأول للآخر شيئاً ؛ فقد وجدنا الإمام الحافظ أبا عمرو بن الصلاح المتوفى سنة (٦٤٣) هـ رحمه الله تعالى ، أملى مجلساً سماه : الأحاديث الكلية . جمع فيه الأحاديث الجوامع التي يقال إن مدار الدين عليها ، وما كان في معناها من الكلمات الجامعة الوجيزة ، فاشتمل مجلسه على ستة وعشرين حديثاً ، ثم إن الإمام النووي رحمه الله تعالى أخذ هذه الأحاديث التي أملاها ابن الصلاح ، وأضاف إليها تمام اثنين وأربعين حديثاً ، وسمى كتابه بالأربعين ، واشتهرت هذه الأربعون ، وكثر حفظها ، ونفع الله بها ببركة نية جامعها وحسن قصده ، وأقبل عليها مشاهير العلماء بالشرح والتأليف ، حتى عَدَّ العلماء لها خمسين شرحاً باللغة العربية ، بعضها طبع وأكثرها لا زال مفقوداً أو مخطوطاً .

فَعَقَدْنَا الْعَزْمَ عَلَى شَرْحِ الْأَرْبَعِينَ لِلْإِمَامِ النَّوَوِيِّ ، وَإِضَافَةِ الشَّرْحِ الْحَادِي وَالْخَمْسِينَ

في شروح هذه الأحاديث المباركة ، لا يقع منسياً على رفوف خزائن المكتبات القديمة طعاماً سائغاً للحشرات والغبار ، ولكن ليتحول بإذن الله حروفاً وكلمات وصحائف مطبوعة ، تصل إلى القارئ المسلم بأيسر خط ، وأوضح منهج ، وأجمل حلة . ويتلخص منهجنا : بتخريج الحديث وبيان درجته ، كما نص على ذلك جهابذة علماء الحديث .

ثم العناية بأهمية الحديث ، ليتضح من خلالها سبب اختياره في الأربعين النووية . ثم شرح مفرداته وألفاظه شرحاً لغوياً وافياً ، لنصل بعد ذلك للخطوة المهمة وهي فقه الحديث وما يرشد إليه ، وقد عرضناها تحت عناوين جانبية بارزة ومرفقة ، وسقنا من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ما يؤيد الحكم الشرعي المستنبط من الحديث زيادة في تأكيده ، وذكرنا ما وسعنا الحكمة التشريعية والفوائد الدينية والدينية المتحققة لدى الالتزام والطاعة للحديث النبوي الشريف ، كما أشرنا خلال ذلك كله إلى الدروس النبوية والنبضات الإيمانية التي تصلح دواء ناجعاً ، لكثير من أمراضنا الاجتماعية المستعصية في عصرنا الحاضر .

ولتمام النفع سنلحق في آخر الكتاب تراجم لرواة هذه الأحاديث ، للتعرف عليهم ، وعلى جوانب صحبتهم لرسول الله ﷺ ومواطن القدوة لنا في حياتهم ، وستكون هذه التراجم متسلسلة حسب الحروف الهجائية التي بها أسماء هؤلاء الرواة ، ليسهل الرجوع إليها عند الحاجة .

والله نرجو أن يكون عملنا مجدياً في فهم هذه الأحاديث الجامعة ، وترجمتها إلى سلوك وعمل ، وبذل وعطاء ، وعزة وجهاد .

والله من وراء القصد .

المؤلفان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الإمام النووي

الحمدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ . قِيَوْمٌ ^(١) السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِينَ . مُدَبِّرِ الْخَلَائِقِ أَجْمَعِينَ . بَاعِثِ الرُّسُلِ صَلَوَاتُهُ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِمْ إِلَى الْمُكَلَّفِينَ لِهَدَايَتِهِمْ وَبَيَانِ شَرَائِعِ الدِّينِ . بِالذَّلَائِلِ الْقَطِيعَةِ وَوَضَحَاتِ الْبَرَاهِينِ . أَخْمَدُهُ عَلَى جَمِيعِ نِعَمِهِ . وَأَسْأَلُهُ الْمَزِيدَ مِنْ فَضْلِهِ وَكَرَمِهِ . وَأَشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ . وَحَبِيبُهُ وَخَلِيلُهُ ^(٢) أَفْضَلُ الْمَخْلُوقِينَ . الْمُكْرَّمُ بِالْقُرْآنِ الْعَزِيزِ الْمُعْجَزَةِ الْمُسْتَمِرَّةِ عَلَى تَعَاقِبِ السَّنِينَ . وَبِالسُّنَنِ الْمُسْتَمِرَّةِ لِلْمُسْتَرْتَضِينَ . الْمُخْصُوصُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ وَسَمَاحَةِ الدِّينِ . صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ وَعَلَى سَائِرِ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ . وَآلِ كُلِّ وَسَائِرِ الصَّالِحِينَ .

(أَمَا بَعْدُ) : فَقَدْ رَوَيْنَا عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَمُعَاذِ ابْنِ جَبَلٍ وَأَبِي الدَّرْدَاءِ وَابْنِ عُمَرَ وَابْنِ عَبَّاسٍ وَأَنْسَرِ بْنِ مَالِكٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ مِنْ طُرُقٍ كَثِيرَاتٍ بِرَوَايَاتٍ مُتَنَوِّعَاتٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « مَنْ حَفِظَ عَلَى أُمَّتِي أَرْبَعِينَ حَدِيثًا مِنْ أَمْرِ دِينِنَا بَعَثَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِي زُمْرَةِ الْفُقَهَاءِ وَالْعُلَمَاءِ » ^(٣) . وَفِي رَوَايَةٍ « بَعَثَهُ اللَّهُ فَقِيهًا عَالِمًا » . وَفِي

(١) « قِيَوْمٌ » : الْقَائِمُ بِالتَّدْبِيرِ وَالْحِفْظِ .

(٢) « وَخَلِيلُهُ » : مِنَ الْحُلَّةِ : أَيِ صِفَاءِ الْمَوَدَّةِ وَتَخَلُّلِهَا فِي الْقَلْبِ .

(٣) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ حَدِيثِ الْإِمَامِ مَالِكٍ وَغَيْرِهِ ، وَقَالَ : أَسَانِيدُ هَذَا الْحَدِيثِ كُلُّهَا ضَعِيفَةٌ ، وَأَخْرَجَهُ أَيْضًا =

رواية أبي الدرداء « وكُنْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَافِعاً وَشَهِيداً » وفي رواية ابن مسعود
« قِيلَ لَهُ ادْخُلْ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شِئْتَ » . وفي رواية ابن عمر « كُتِبَ فِي
زُمرَةِ الْعُلَمَاءِ وَحُشِرَ فِي الشَّهَدَاءِ » وَاتَّفَقَ الْحُفَّاظُ عَلَى أَنَّهُ حَدِيثٌ ضَعِيفٌ وَإِنْ
كَثُرَتْ طُرُقُهُ ، وَقَدْ صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فِي هَذَا الْبَابِ مَا لَا يُحْصَى
مِنَ الْمَصْنُفَاتِ ، فَأَوَّلُ مَنْ عَلِمْتُهُ صَنَّفَ فِيهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ ، ثُمَّ مُحَمَّدُ بْنُ أَسْلَمَ
الطُّوسِيُّ الْعَالِمُ الرَّبَّانِي ، ثُمَّ الْحَسَنُ بْنُ سَفِيَانَ النَّسَائِيُّ ، وَأَبُو بَكْرِ الْآجُرِّي ، وَأَبُو
بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْأَصْفَهَانِيُّ ، وَالِدَارَقُطْنِيُّ ، وَالْحَاكِمُ ، وَأَبُو نُعَيْمٍ ، وَأَبُو
عَبْدِ الرَّحْمَنِ السُّلَمِيُّ ، وَأَبُو سَعِيدٍ الْمَالِينِيُّ ، وَأَبُو عُثْمَانَ الصَّابُونِيُّ ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
مُحَمَّدٍ الْأَنْصَارِيُّ ، وَأَبُو بَكْرِ الْبَيْهَقِيُّ ، وَخَلَاتِقُ لَا يُحْصَوْنَ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ
وَالْمُتَأَخِّرِينَ .

وقد استخرتُ اللَّهَ تَعَالَى جَمَعَ أَرْبَعِينَ حَدِيثاً اقْتَدَاءً بِهِؤَلَاءِ الْأُئِمَّةِ الْأَعْلَامِ
وَحُفَّاظِ الْإِسْلَامِ . وَقَدْ اتَّفَقَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَوَازِ الْعَمَلِ بِالْحَدِيثِ الضَّعِيفِ فِي
فَضَائِلِ الْأَعْمَالِ ، وَمَعَ هَذَا فَلَيْسَ اعْتِمَادِي عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ ، بَلْ عَلَى قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ : « لِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ مِنْكُمْ الْغَائِبَ » ^(١) وَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :
« نَضَّرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها فَأَدَّاهَا كَمَا سَمِعَهَا » ^(٢) .

ثُمَّ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ جَمَعَ الْأَرْبَعِينَ فِي أَصُولِ الدِّينِ ، وَبَعْضُهُمْ فِي الْفُرُوعِ ،

= الْحَافِظُ ابْنُ عَسَاكِرٍ مِنْ طَرُقٍ وَقَالَ : وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ عَمْرِو بْنِ هَرِيرَةَ وَأَبِي سَعِيدٍ
وَأَبِي أُمَامَةَ مَرْفُوعاً ، بِأَسَانِيدٍ فِيهَا كُلُّهَا مَقَالٌ ، لَيْسَ فِيهَا لِلتَّصْحِيحِ مَجَالٌ . الْمَعِينُ عَلَى تَقْوِيمِ الْأَرْبَعِينَ : ابْنُ
الْمَلْفَنِ ٨-٩ (مَخْطُوطٌ) .

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ : رَبِّ مَبْلُغٌ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ) وَفِي كِتَابِ الْأَصْحَابِ
وَالْحُجَّ وَالصَّيْدِ وَالْفَتَنِ وَغَيْرِهَا .. وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْقِسَامَةِ رَقْمَ ٢٩ وَ ٣٠ .

(٢) رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ (بَابُ فَضْلِ نَشْرِ الْعِلْمِ) رَقْمَ ٢٣٦٠ / وَالتِّرْمِذِيُّ فِي كِتَابِ الْعِلْمِ (بَابُ
الْحَثِّ عَلَى تَبْلِيغِ السَّمَاعِ) وَابْنُ مَاجَهٍ فِي الْمَقْدِمَةِ رَقْمَ ٢٣٠ / . وَمَتَنُ هَذَا الْحَدِيثِ ثَابِتٌ عِنْدَ الْأُئِمَّةِ .

وبعضهم في الجهاد ، وبعضهم في الزهد ، وبعضهم في الآداب ، وبعضهم في الخطب ، وكلها مقاصد صالحة ، رضي الله عن قاصديها . وقد رأيتُ جمع أربعين أهم من هذا كله ، وهي أربعون حديثاً مشتملة على جميع ذلك ، وكل حديث منها قاعدة عظيمة من قواعد الدين قد وصفه العلماء بأن مدار الإسلام عليه ، أو نصف الإسلام ، أو ثلثه ، أو نحو ذلك .

ثم التزم في هذه الأربعين أن تكون صحيحة ومُعظّمها في صحيح البخاري ومسلم ، وأذكرها محذوفة الأسانيد ، ليسهل حفظها ويعم الانتفاع بها إن شاء الله تعالى . ثم أتبعها بباب في ضبط خفي ألفاظها^(١) .

وينبغي لكل راغب في الآخرة أن يعرف هذه الأحاديث لما اشتملت عليه من المهمات واحتوت عليه من التنبيه على جميع الطاعات ، وذلك ظاهر لمن تدبره ، وعلى الله اعتمادي ، وإليه تفويض واستنادي ، وله الحمد والنعمة ، وبه التوفيق والعصمة .

(١) وهذا الباب قلما يوجد في طبعات الأربعين أو شروحها ، ونحن سنبت هذا الباب آخر الكتاب ، إنمأ للفائدة ، وإن كنا قد شرحنا الألفاظ وضبطناها بعد كل حديث حسب خطتنا بما فيه الكفاية ، ولكن لا غنى لنا عما كتبه سلفنا الصالح ، لما فيه من دقة وأمانة وصدق وإخلاص .

ورق ابيض

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ

عن أمير المؤمنين أبي حفص عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِيَ حَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ لِدُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهِيَ حَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »

رواه إماما المحدثين أبو عبد الله محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة ابن بَرْدِزْبَةِ الْبُخَارِيُّ ، وأبو الحسين مُسْلِمُ بْنُ الْحَجَّاجِ بن مُسْلِمٍ الْقُشَيْرِيُّ النَّيْسَابُورِيُّ فِي صَحِيحَيْهِمَا اللَّذَيْنِ هُمَا أَصْحُ الْكُتُبِ الْمُصَنَّفَةِ .

رواه البخاري أول صحيحه ، وفي الإيمان (باب ما جاء أن الأعمال بالنية الحسنة ولكل امرئ ما نوى) وخمسة مواضع أخرى من صحيحه . ومسلم في الإمامة (باب قوله ﷺ : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ) رقم / ١٩٠٧ / ، ورواه أبو داود في كتاب الطلاق (باب فيما عني به الطلاق والنيات) رقم / ٢٢٠١ / ، والترمذي في كتاب فضائل الجهاد (باب ما جاء فيمن يقاتل رياء وللدنيا) رقم / ١٦٤٦ / ، وابن ماجه في كتاب الزهد (باب النية) رقم / ٤٢٢٧ / ، والنسائي في كتاب الطهارة (باب النية في الوضوء) ١ / ٥٩ - ٦٠ ، وهو في المسند ١ / ٢٥ و ٤٣ ، والدارقطني وابن حبان والبيهقي .

أهميته :

إن هذا الحديث من الأحاديث الهامة ، التي عليها مدار الإسلام ، فهو أصل في الدين وعليه تدور غالب أحكامه ، ويتضح هذا من كلام العلماء ؛ قال أبو داود : إن هذا الحديث — إنما الأعمال بالنيات — نصف الإسلام ؛ لأن الدين إما ظاهر

وهو العمل ، أو باطل وهو النية . وقال الإمام أحمد والشافعي : يدخل في حديث : « إنما الأعمال بالنيات » ثلث العلم ، وسبب ذلك أن كسب العبد يكون بقلبه ولسانه وجوارحه ، فالنية بالقلب أحد الأقسام الثلاثة . ولذا استحب العلماء أن تستفتح به الكتب والمصنفات ، فجعله البخاري في أول صحيحه ، وابتدأ به النووي في كتبه الثلاثة « رياض الصالحين » ، « الأذكار » ، « الأربعين حديثاً النووي » . وفائدة هذا البدء تنبيه طالب العلم أن يصحح نيته لوحه الله تعالى في طلب العلم وعمل الخير . ومما يدل على أهميته : أن النبي ﷺ خَطَبَ به ، كما في رواية البخاري ، ثم حطب به عمر . قال أبو عبيد : ليس في الأحاديث أجمع وأغنى وأكثر فائدة منه .

لغة الحديث :

« الحفص » : الأسد ، وأبو حفص : كنية لعمر بن الخطاب رضي الله عنه .
« إنما » : أداة حصر تثبت المذكور بعدها وتنفي ما عداه
« بالنيات » جمع نية ، وهي في اللغة : القصد . وفي الاصطلاح : القصد المقترن بالفعل .

« امرئ » : إنسان ، رجلاً كان أو امرأة .

« هجرته » : الهجرة لعة : الترك . وشرعاً : مفارقة دار الكفر إلى دار الإسلام
خوف الفتنة ، والمراد بها في الحديث : الانتقال من مكة وغيرها إلى المدينة قبل فتح مكة .

« إلى الله » : إلى محل رصاه نية وقصداً .

« فهجرته إلى الله ورسوله » : قبولاً وجزاء .

« لدنيا يصيبها » : لغرض دنيوي يريد تحصيله .

سبب ورود الحديث :

روى الطبراني في معجمه الكبير بإسناد رجاله ثقات ، عن ابن مسعود رضي

الله عنه قال : كان فينا رجل خطب امرأة يقال لها : أم قيس ، فأبت أن تتزوجه حتى يهاجر ، فهاجر ، فتزوجها ، فكنا نسميه : مهاجر أم قيس^(١) .

وروى سعيد بن منصور في سنه ، بسند على شرط الشيخين ؛ عن ابن مسعود قال : من هاجر يتعي شيئاً فإن ماله من ذلك مثل أحر رجل هاجر ليتزوج امرأة يقال لها أم قيس ، فقبل له مهاجر أم قيس^(٢) .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- اشتراط النية : اتفق العلماء على أن الأعمال الصادرة من المكلفين المؤمنين ، لا تصير معتبرة شرعاً ، ولا يترتب الثواب على فعلها إلا بالنية

والنية في العبادة المقصودة ؛ كالصلاة والحج والصوم ، ركن من أركانها ، فلا تصح إلا بها ، وأما ما كان وسيلة ؛ كالوضوء والغسل ، فقال الحنفية : هي شرط كمال فيها ، لتحصيل الثواب . وقال الشافعية وغيرهم : هي شرط صحة أيضاً ، فلا تصح الوسائل إلا بها .

٢- وقت النية ومحلها : وقت النية أول العبادة ، كتكبير الإحرام بالصلاة ، والإحرام بالحج ، أما الصوم فتكفي النية قبله لعسر مراقبة الصجر .
ومحل النية القلب ؛ فلا يشترط التلفظ بها ؛ ولكن يستحب ليساعد اللسان القلب على استحضارها .

ويشترط فيها تعيين المنوي وتمييزه عن غيره ، فلا يكفي أن ينوي الصلاة بل لا بد من تعيينها بصلاة الظهر أو العصر .. الخ .

٣- وجوب الهجرة : الهجرة من أرض الكفار إلى ديار الإسلام واجبة على المسلم الذي لا يتمكن من إظهار دينه ، وهذا الحكم باق وغير مقيد ؛ وأما حر

(١) الفتوحات الربانية ؛ لابن علان ٦٠/١ .

« لا هجرة بعد الفتح » فالمقصود : لا هجرة من مكة بعد فتحها ، لأنها صارت دار الإسلام .

وتطلق الهجرة على : ما سبى الله عنه (والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه) ، وهجر المسلم أخاه فوق ثلاث ، وهجر المرأة فراش زوجها . وقد يجب على المسلم أن يهجر أخاه المسلم العاصي ، كما يجوز له أن يهجر زوجته الناشزة تأديباً .

٤- يفيد الحديث أن من نوى عملاً صالحاً ، فممنعه من القيام به عذر قاهر ؛ من مرض أو وفاة ، أو نحو ذلك ، فإنه يثاب عليه . قال البيضاوي : والأعمال لا تصح بلا نية ، لأن النية بلا عمل يثاب عليها ، والعمل بلا نية هباء ، ومثال النية في العمل كالروح في الجسد ، فلا بقاء للجسد بلا روح ، ولا ظهور للروح في هذا العالم من غير تعلق بجسد .

٥- ويرشدنا إلى الإخلاص في العمل والعبادة حتى نحصل الأجر والثواب في الآخرة ، والتوفيق والملاح في الدنيا .

٦- كل عمل نافع وخير يصبح بالية والإخلاص وابتغاء رضا الله تعالى عبادة .

الإسلام والإيمان والإحسان

عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَيْضاً قَالَ : « بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ذَاتَ يَوْمٍ إِذْ طَلَعَ عَلَيْنَا رَجُلٌ شَدِيدُ بَيَاضِ الثِّيَابِ شَدِيدُ سَوَادِ الشَّعْرِ ، لَا يُرَى عَلَيْهِ أَثَرُ السَّفَرِ وَلَا يَعْرِفُهُ مِنَّا أَحَدٌ ، حَتَّى جَلَسَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَسْنَدَ رُكْبَتَيْهِ إِلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَوَضَعَ كَفَيْهِ عَلَى فَخْذَيْهِ ، وَقَالَ : يَا مُحَمَّدُ أَخْبِرْنِي عَنِ الْإِسْلَامِ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : الْإِسْلَامُ أَنْ تَشْهَدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَتُقِيمَ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ ، وَتَصُومَ رَمَضَانَ ، وَتُحُجَّ الْبَيْتَ إِنْ اسْتَطَعْتَ إِلَيْهِ سَبِيلًا . قَالَ : صَدَقْتَ . فَعَجَبْنَا لَهُ يَسْأَلُهُ وَيُصَدِّقُهُ . قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِيمَانِ ، قَالَ : أَنْ تُؤْمِنَ بِاللَّهِ ، وَمَلَائِكَتِهِ ، وَكُتُبِهِ ، وَرُسُلِهِ ، وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، وَتُؤْمِنَ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ . قَالَ : صَدَقْتَ . فَأَخْبِرْنِي عَنِ الْإِحْسَانِ ، قَالَ : أَنْ تُعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ . قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنِ السَّاعَةِ ، قَالَ : مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ . قَالَ : فَأَخْبِرْنِي عَنْ أَمَارَاتِهَا ، قَالَ : أَنْ تِلِدَ الْأُمَةُ رَبَّتَهَا ، وَأَنْ تَرَى الْخُفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّيْءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبَنِيَانِ ، ثُمَّ انْطَلَقَ ، فَلَبِثْتُ مَلِيًّا ، ثُمَّ قَالَ : يَا عُمَرُ ، أَتَدْرِي مَنْ السَّائِلُ ؟ قُلْتُ : اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ . قَالَ : فَإِنَّهُ حَبْرِيْلُ أَتَاكُمْ يُعَلِّمُكُمْ دِينَكُمْ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

رواه مسلم في أول كتاب الإيمان رقم / ٨ / ، والترمذي في كتاب الإيمان رقم / ٢٧٣٨ / ، وأبو داود في كتاب السنة (باب في القدر) رقم / ٤٦٩٥ / ، والنسائي في كتاب الإيمان (باب نعت الإسلام) ٩٧ / ٨ .

أهميته :

قال ابن دقيق العيد : هذا حديث عظيم اشتمل على جميع وطائف الأعمال الظاهرة والباطنة ، وعلوم الشريعة كتبها راحة إليه ومتشعة مه ؛ لما تضمنه من جمعه علم السة ، فهو كالأم للئسة ؛ كما سميت الفاتحة « أم القرآن » ؛ لما تضمنته من جمعها معاني القرآن .

وهو من الأحاديث المتواترة ؛ لأنه ورد من رواية ثمانية من الصحابة الكرام هم : أبو هريرة ، وعمر ، وأبو ذر ، وأُس ، وابن عباس ، وابن عمر ، وأبو عامر الأشعري ، وحرير البجلي^(١) رضي الله عنهم .

لغة الحديث :

« بيما » : بين ظرف زمان ، وما رائدة . وفي رواية « بيا » .

« إد طلع » : إد حرف مفاحاة . أي خرج علينا فحاة .

« ووضع كفيه على فحذه » : أي محدي نفسه كهية التأدب . وفي رواية

الساقي « فوضع يديه على ركتي النبي ﷺ » والرواية الأولى أصح وأشهر .

« أخبرني عن الإسلام ؟ » : أخبرني عن حقيقته وأعماله شرعاً ، وكذلك

« أخبرني عن الإيمان » و « الإحسان » .

« فمحبتنا له يسأله ويصدق » : أي أصابنا العجب من حاله ، وهو يسأل سؤال

العارف المحقق المصدق . أو عجبنا ؛ لأن سؤاله يدل على جهله بالمسؤول عنه ،

وتصديقه يدل على علمه به .

« أن تؤمن بالله .. » : الإيمان لغة التصديق والجزم في القلب ، وشرعاً : التصديق

بما ذكر في الحديث .

« فأخبرني عن الساعة ؟ » : أخبرني عن وقت محيى يوم القيامة .

(١) انظر كتاب « المنائر من الحديث المتواتر » ، للكناني ص ٣٠

« أماراتها » : نفتح الهمزة جمع أماراة : وهي العلامة . والمراد علاماتها التي تسبق قيامها .

« أن تلد الأمة ربتها » : أي سيدتها . وفي رواية « ربها » أي : سيدها . والمعنى أن من علامات الساعة كثرة اتخاذ الإماء ووطنهن بملك اليمن ، فيأتين بأولادهم أحرار كآبائهم ، فإن ولدها من سيدها ممرلة سيدها ، لأن ملك الوالد صائر إلى ولده ، فهو ربا من هذه الجهة . وقيل : هو كناية عن كثرة عقوق الأولاد حتى يخاف الوالد من ولده كما يخاف الرقيق من سيده . والعبارة كناية عن فساد الزمى وانقلاب الأحوال .

« الحفاة العراة العالة » : الحفاة : جمع حاف ، وهو من لا عمل في رحليه . العراة : جمع عارٍ ، وهو من لا ثياب على حسده . العالة : جمع عائل ، وهو الفقير . « رعاء الشاء » : جمع راع ، وهو الحافظ ، ويجمع على رعاة أيضاً . والشاء : جمع شاة ، وهي واحدة الضأن .

« يتناولون في السيان » : يسون الأسية العالية تعاخرأ ورياء . « فشئ ملياً » : انتطرت وقتاً طويلاً ؛ أي : عنت عن النبي ﷺ ثلاث ليال كما في رواية ، ثم لقينته .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- تحسين الثياب والهيئة : يستحسن ارتداء الثياب النظيفة ، والتطيب بالرائحة الزكية لدخول المسجد وحضور محالس العلم ، والتأديب في مجالس العلم ومع العلماء ، فإن جبريل عليه الصلاة والسلام أتى معلماً للناس بحاله ومقاله .

٢- ما هو الإسلام ؟ : الإسلام لغة : الانقياد والاستسلام لله تعالى . وهو شرعاً : قائم على أسس خمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة في أوقاتها كاملة الشروط والأركان ، مستوفاة السن والآداب ، وإيتاء الزكاة ، وصوم شهر رمضان ، وحج البيت الحرام مرة في العمر على من قدر عليه وتوفر له

مؤونة السمر من الزاد والراحلة ونفقة الأهل والعيال .

٣- ما هو الإيمان ؟ : الإيمان لغة : التصديق ، وشرعاً : التصديق الحازم بوجود الله الخالق وأنه سبحانه واحد لا شريك له .

والتصديق بوجود خلق الله هم الملائكة ، وهم عباد مكرمون ، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون ، خلقهم الله من نور ، لا يأكلون ولا يتصفون بذكورة ولا أنوثة ولا يتناسلون ، ولا يعلم عددهم إلا الله تعالى .

والتصديق بالكتب السماوية المنزلة من عند الله تعالى ، وأنها شرع الله قبل أن تنالها أيدي الناس بالتحريف والتبديل .

والتصديق بجميع الرسل الذين اختارهم الله لهداية خلقه ، وأنزل عليهم الكتب السماوية ، والاعتقاد أن الرسل بشر معصومون .

والتصديق بيوم آخر ، يبعث الله فيه الناس من قبورهم ، ويحاسبهم على أعمالهم ويجزيهم عليها إن خيراً فخير وإن شراً فشر .

والتصديق بأن كل ما يجري في هذا الكون هو بتقدير الله تعالى وإرادته ، لحكمة يعلمها الله تعالى .

هذه هي أركان الإيمان ، من اعتقد بها نجا وفاز ، ومن جحدتها ضل وخاب ؛ قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِنْ قَبْلُ ، وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ [النساء : ١٣٦] .

٤- الإسلام والإيمان : ومما تقدم تعلم أن الإسلام والإيمان حقيقتان متباينتان لغة وشرعاً ، وهذا هو الأصل في الأسماء المختلفة ، وقد يتوسع الشرع فيطلق أحدهما على الآخر على سبيل التجوز . ولا عبرة بإيمان دون إسلام ، كما لا عبرة بإسلام دون إيمان ؛ لأنهما متلازمان ، فلا بد من الإيمان بالقلب والعمل بالأعضاء .

٥- ما هو الإحسان ؟ : الإحسان هو الإخلاص والإتقان ، أي تخلص في عبادة الله وحده مع تمام الإتقان كأنك تراه وقت عبادته ، فإن لم تقدر على ذلك فتذكر أن الله يشاهدك ويرى منك كل صغير وكبير .

٦- الساعة وأماراتها : علم وقت قيام القيامة ، مما اختص الله بعلمه ، ولم يطلع عليه أحداً من خلقه ملكاً كان أو رسولاً ، ولذلك قال النبي ﷺ لجبريل : « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل » . ولكنه أجابه عن بعض أماراتها التي تسبقها وتدل على قربها :

أ - فساد الزمن ، وضعف الأخلاق ، حيث يكثر عقوق الأولاد ومخالفتهم لأبائهم فيعاملونهم معاملة السيد لعبيده .

ب - انعكاس الأمور واختلاطها ؛ حتى يصبح أسافل الناس ملوك الأمة ورؤساءها ، وتسند الأمور لغير أهلها ، ويكثر المال في أيدي الناس ، ويكثر البذخ والسرف ، ويتباهى الناس بعلو البنيان ، وكثرة المتاع والأثاث ، ويُتعالى على الخلق ويملك أمرهم من كانوا في فقر وبؤس ، يعيشون على إحسان الغير من البدو والرعاة وأشباههم .

٧- السؤال عن العلم : المسلم إنما يسأل عما ينفعه في دنياه أو آخرته ، ويترك السؤال عما لا فائدة فيه . كما ينبغي لمن حضر مجلس علم ، ولمس أن الحاضرين بحاجة إلى مسألة ما ، ولم يسأل عنها أحد ، أن يسأل هو عنها وإن كان هو يعلمها ، لينتفع أهل المجلس بالحواب . ومن سئل عن شيء لا يعلمه وجب عليه أن يقول : لا أعلم ، وذلك دليل ورعه وتقواه وعلمه الصحيح .

٨- من أساليب التربية : طريقة السؤال والحواب ، من الأساليب التربوية السليمة قديماً وحديثاً ، وقد تكررت في تعليم النبي ﷺ لأصحابه في كثير من الأحاديث النبوية ؛ لما فيها من لفت انتباه السامعين وإعداد أذهانهم لتلقي الحواب الصحيح .

أَرْكَانُ الْإِسْلَامِ وَدَعَائِمُهُ الْعِظَامُ

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « بُنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ : شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، وَإِقَامُ الصَّلَاةِ ، وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ ، وَحَجُّ الْبَيْتِ ، وَصَوْمُ رَمَضَانَ » . رواه البخاري ومسلم .

الحديث أخرجه البخاري في الإيمان ، (باب : الإيمان وقول النبي ﷺ » بني الإسلام على خمس ») رقم / ٨ / ، ومسلم في الإيمان (باب : بيان أركان الإسلام ودعائمه العظام) رقم : / ١٦ / ، والترمذي في الإيمان (باب ما جاء في بني الإسلام على خمس) رقم / ٢٦١٢ / ، والسنائي في الإيمان (باب على كم بني الإسلام) ١٠٧/٨ . وهو عند الإمام أحمد في « المسند » ٢٦/٢ ، ٩٣ ، ١٢٠ .

أهميته :

حديث « أركان الإسلام » حديث عظيم جداً ، فهو أحد قواعد الإسلام وجوامع الأحكام ، إذ فيه معرفة الدين وما يعتمد عليه ومجمع أركانه ، وهذه الأركان مصوص عليها في القرآن الكريم .

لغة الحديث :

« بني » : فعل ماضٍ مبني للمجهول من بني ببناء ، أي أسس .

« على خمس » : وفي رواية « على خمسة » أي خمس دعائم أو خمسة أركان ،

و « على » بمعنى : من .

« شهادة » : أي الإقرار والتصديق .

« أن لا إله إلا الله » : أن مخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن محذوف ، وأصلها أنه : أي الشأن والأمر .

« إقام الصلاة » : مداومة عليها ، وفعلها كاملة الشروط والأركان ، مستوفية السنن والآداب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - بناء الإسلام : يشبه رسول الله ﷺ الإسلام الذي جاء به - والذي يخرج به الإنسان من دائرة الكفر ويستحق عليه دخول الجنة والمباعدة من النار - بالبهاء المحكم ، القائم على أسس وقواعد ثابتة ، ويبين أن هذه القواعد التي قام عليها وتم هي :

١ - شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله : ومعناها الإقرار بوجود الله تعالى ووحدانيته ، والتصديق بنبوة محمد ﷺ ورسالته ، وهذا الركن هو كالأساس بالنسبة لبقية الأركان ، قال عليه الصلاة والسلام « أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله » رواه البخاري ومسلم . وقال عليه الصلاة والسلام : « من قال لا إله إلا الله مخلصاً دخل الجنة » حديث صحيح أخرجه البرار .

٢ - إقام الصلاة : والمراد المحافظة على الصلاة والقيام بها في أوقاتها ، وأداؤها كاملة بشروطها وأركانها ، ومراعاة آدابها وسببها ، حتى تؤتي ثمرتها في نفس المسلم فيترك المحشاء والمنكر ، قال تعالى : ﴿ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْمَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] . والصلاة شعار المسلم ، وعنوان المؤمن ، قال ﷺ : « بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة » أخرجه مسلم وغيره . وقال : « الصلاة عماد الدين » حديث حسن أخرجه أبو نعيم .

٣ - إيتاء الزكاة : وهي إعطاء نصيب معين من المال - ممن ملك النصاب ، ونوفرت فيه شروط الوجوب والأداء - للمفقر والمحتاجين . قال الله تعالى في وصف المؤمنين : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [المؤمنون : ٤] وقال :

﴿ والذين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾ [المعارج : ٢٤] ، وهي عبادة مالية تتحقق بها العدالة الاجتماعية ، ويقضى بها على الفقر والعوز ، وتسود المودة والعطف والاحترام بين المسلمين .

٤- الحج : وهو قصد المسجد الحرام في أشهر الحج ، وهي شوال وذو القعدة والعشر الأول من ذي الحجة ، والقيام بما بينه رسول الله ﷺ من مناسك ، وهو عبادة مالية وبدنية تتحقق فيه منافع كثيرة للفرد والمجتمع ، وهو فوق ذلك كله مؤتمر إسلامي كبير ، ومناسبة عظيمة لالتقاء المسلمين من كل بلد ، قال الله تعالى ﴿ وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق . ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الأنعام ، فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ﴾ [الحج : ٢٧-٢٨] . ولذا كان ثواب الحج عظيماً وأجره وفيراً ، قال عليه الصلاة والسلام « الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة » . وقد فرض الحج في السنة السادسة من الهجرة بقوله تعالى : ﴿ ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً ﴾ [آل عمران : ٩٧] .

٥- صوم رمضان : وقد فرض في السنة الثانية للهجرة بقوله تعالى : ﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ﴾ [البقرة : ١٨٥] . وهو عبادة فيها تطهير للنفس ، وسمو للروح ، وصحة للجسم ، ومن قام بها امتثالاً لأمر الله وابتغاء مرضاته كان تكفيراً لسيئاته وسبباً لدخوله الجنة ، قال عليه الصلاة والسلام : « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » .

٢- ارتباط أركان الإسلام بعضها ببعض : من أتى هذه الأركان كاملة كان مسلماً كاملاً بالإيمان ، ومن تركها جميعاً كان كافراً قطعاً ، ومن أنكر واحدة منها كان غير مسلم بالإجماع ، ومن اعتقد بها جميعاً وأهمل واحدة منها - غير الشهادة - كسلاً فهو فاسق ، ومن أتى بالأعمال وأقر بلسانه بجامله فهو منافق .

٣- غاية العبادات : ليس المراد بالعبادات في الإسلام صورها وأشكالها ، وإنما المراد غايتها ومعناها مع القيام بها ، فلا تنفع صلاة لا تنهى عن الفحشاء والمنكر ، كما لا يُفيد صوم لا يترك فاعله الزور والعمل به ، كما لا يُقبل حج أو زكاة فعل للرياء والسمعة . ولا يعنى ذلك ترك هذه العبادات إذا لم تحقق ثمرتها ، إنما المراد حمل النفس على الإخلاص بها وتحقيق المقصود منها .

٤- شعب الإيمان : ليست هذه الأمور المذكورة في الحديث هي كل شيء في الإسلام ، وإنما اقتصر على ذكرها لأهميتها ، وهناك أمور كثيرة غيرها ؛ قال عليه الصلاة والسلام : « الإيمان بضعة وسبعون شعبة » متفق عليه .

٥- ويُفيد الحديث أن الإسلام عقيدة وعمل ، فلا ينفع عمل دون إيمان ، كما أنه لا وجود للإيمان دون عمل .

أطوارُ خلق الإنسان وحاتمته

عن أبي عبد الرحمن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ الصَّادِقُ الْمَصْدُوقُ : « إِنْ أَخَذَكُمْ يُخَمِّعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا نُطْفَةً ، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذَلِكَ ، ثُمَّ يُرْسَلُ إِلَيْهِ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كِسَمَاتٍ يَكْتُبُ رِزْقَهُ وَأَجَلَهُ وَعَمَلَهُ وَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ فَوَاللَّهِ الَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ إِنْ أَخَذَكُمْ لَيَعْمَلَنَّ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا دِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَعْمَلَنَّ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ فَيَدْخُلُهَا . وَإِنْ أَخَذَكُمْ لَيَعْمَلَنَّ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ حَتَّى مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا دِرَاعٌ ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ ، فَيَعْمَلَنَّ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا » رواه البخاري ومسلم .

الحديث أخرجه البخاري في بدء الخلق (باب ذكر الملائكة) رقم /٣٠٣٦/
والقدر والأنبياء ، ومسلم في أول كتاب القدر (باب كيفية خلق آدمي) رقم /٢٦٤٣/
، وأبو داود في السنة (باب في القدر) رقم /٤٧٠٨/ ، والترمذي في القدر (باب الأعمال بالخواتيم) ، رقم /٢١٣٨/ ، وابن ماجه في المقدمة (باب في القدر) رقم /٧٦/ .

أهميته :

هذا الحديث عظيم جامع لأحوال الإنسان من مبدأ خلقه ومجيئه إلى هذه الحياة الدنيا إلى آخر أحواله من الخلود في دار السعادة أو دار الشقاء بما كان منه في الحياة الدنيا من كسب وعمل ، وفق ما سبق في علم الله فقدره وقضاه .

لغة الحديث :

« الصادق » : في جميع ما يقوله ؛ إذ هو الحق الصدق المطابق للواقع .
« المصدق » : فيما أوحى إليه ، لأن الملك جبريل يأتيه بالصدق ، والله سبحانه وتعالى يصدقه فيما وعده به .

« يجمع » : يصمم ويحيط ، وقيل : يُقدر ويجمع .

« حلقه » : أي مادة حلقه ، وهو الماء الذي يحلق منه .

« في بطن أمه » : في رحمها .

« نطفة » : أصل النطفة الماء الصافي ، والمراد هنا : مياً .

« علقه » : قطعة دم لم تيسر ، وسميت « علقه » لعلوقها بيد الممسك بها .

« مضغة » : قطعة لحم بقدر ما تمضغ .

« فيسبق عليه الكتاب » : الذي سبق في علم الله تعالى ، أو اللوح المحفوظ ،

أو الذي سبق في بطن الأم .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- أطوار الجنين في الرحم : يدل هذا الحديث على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوماً في ثلاثة أطوار ، في كل أربعين يوماً منها يكون في طور ؛ فيكون في الأربعين الأولى نطفة ، ثم في الأربعين الثانية علقه ، ثم في الأربعين الثالثة مضغة ، ثم بعد المائة وعشرين يوماً ينفخ فيه الملك الروح ، ويكتب له هذه الكلمات الأربعة ، وقد ذكر الله تعالى في كتابه العزيز تقلب الجنين في هذه الأطوار ؛ فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنْ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَاطَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ ﴾ [الحج : ٥] .

وقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ . ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نَاطَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ . ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعِلْقَةَ مُضْغَةً ، فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَاماً فَكَسَوْنَاهَا الْعِصَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقاً آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ [المؤمنون : ١٢] .

١٢-١٤] . وفي هذه الآية ذكر الله الأطوار الأربعة المذكورة في الحديث وراى عليها ثلاثة أطوار أخرى ، فأصبحت سبعة ، وكان ابن عباس رضي الله عنهما يقول : خلق ابن آدم من سبع . ثم يتلو هذه الآية .

والحكمة في خلق الله تعالى للإنسان هذا الترتيب ووفق هذا التطور والتدرج من حال إلى حال ، مع قدرته سبحانه وتعالى على إيجاد كماله في أسرع لحظة : هي انتظام خلق الإنسان مع خلق كون الله الفسيح وفق أسباب ومسببات ومقدمات ونتائج ، وهذا أبلغ في تبيان قدرة الله .. كما نلاحظ في هذا التدرج تعليم الله تعالى لعباده التأني في أمورهم والبعد عن التسرع والعجلة ، وفيه إعلام الإنسان بأن حصول الكمال المعنوي له إنما يكون بطريق التدرج بطير حصول الكمال الطاهر له بتدرجه في مراتب الخلق وانتقاله من طور إلى طور إلى أن يبلغ أشده ، وكذلك ينبغي له في مراتب السلوك أن يكون على نظير هذا الموال وإلا كان ركباً متن عمياء وحائطاً خبط عشواء .

٢- نفخ الروح : اتفق العلماء على أن نفخ الروح في الحين يكون بعد مضي مائة وعشرين يوماً على الاجتماع بين الروحين ، وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس ، وهذا موحد بالمشاهدة وعليه يُعَوَّل فيما يُحتاج إليه من الأحكام من الاستلحاق ووجوب النفقات ، وذلك للثقة بحركة الحين في الرحم ، ومن هنا كانت الحكمة في أن المرأة المتوفى عنها زوجها تعتد أربعة أشهر وعشرة أيام ؛ لتحقيق براءة الرحم سلوع هذه المدة دون ظهور أثر الحمل .

والروح : ما يحيا به الإنسان ، وهو من أمر الله تعالى ؛ كما أحرى في كتابه العزيز ﴿ ويسأئونك عن الروح ، قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ [الإسراء : ٨٥] وفي شرح مسلم للووي . الروح : جسم لطيف سار في البدن مشتت به اشتراك الماء بالعود الأخضر . وفي إحياء علوم الدين للغزالي : الروح : جوهر مجرد متصرف في البدن .

٣- تحريم إسقاط الجنين : اتفق العلماء على تحريم إسقاط الجنين بعد نفخ الروح فيه ؛ واعتبروا ذلك جريمة لا يغفل للمسلم أن يفعله ، لأنه حناية على حيٍّ متكامل الخلق طاهر الحياة ، وتجب الدية في إسقاطه إن نزل حياً ثم مات ، وعقوبة مالية أقل منها إن نزل ميتاً .

وأما إسقاط الجنين قبل نفخ الروح فيه فحرام أيضاً ، وإلى ذلك ذهب أغلب الفقهاء ، والدليل أحاديث صحيحة أفادت أن التخليق يبدأ في النطفة بعد أن تستقر في الرحم ؛ فقد روى مسلم عن حذيفة بن أسيد أن النبي ﷺ قال : « إذا مر بالنطفة اثنا وأربعون ليلة - وفي رواية بضع وأربعون ليلة - بعث الله ملكاً فصورها وحلق سمعها وبصرها وحندها ولحمها وعظامها » .

وفي كتاب « جامع العلوم والحكم » لابن رجب الحنبلي ص ٤٢ : « وقد رخص طائفة من الفقهاء للمرأة في إسقاط ما في بطنها ما لم ينفع فيه الروح وجعلوه كالعزل ، وهو قول ضعيف لأن الجنين ولد انعقد وربما تصور ، وفي العزل لم يُوجد ولد بالكلية ، وإنما تسب إلى مع انعقاده ، وقد لا يتمتع بالعزل إذا أراد الله خلقه » .
وفي « إحياء علوم الدين » للغزالي ٥١/٢ : « وليس هذا - أي العزل - كالإحهاض والوآد ؛ لأن ذلك حناية على موحود حاصل ، والوحد له مراتب ، وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتختلط بماء المرأة وتستعد لقبول الحياة ، وإفساد ذلك حناية ، فإن صارت نطفة فعلقه كانت الحناية أفحش ، وإن نفع فيه الروح واسوت الحلقة إردادت الحناية تفاحشاً ، ومتهى التفاحش في الحناية هي بعد الانفصال حياً » .

٤ علم الله تعالى . إن الله تعالى يعلم أحوال الخلق قبل أن يخلقهم ، مما يكون منهم شيء من إيمان وطاعة أو كفر ومعصية ، وسعادة وشقاوة ؛ إلا يعلم الله وإرادته ، وقد تكاثرت المصوص بذكر الكتاب السابق ؛ فهي البخاري عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال « ما من نفس مفروسة إلا وقد كتب الله مكانها

من الحمة أو النار ، وإلا قد كنت شقية أو سعيدة ، فقال رجل : يا رسول الله ! أفلا نمكث على كتابنا وبدع العمل ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل الشقاوة ، ثم قرأ : ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى .. الْآيَتِينَ ﴾ [الليل : ٥-٦] .

وعلى ذلك فإن علم الله لا يرفع عن العبد الاختيار والقصد ؛ لأن العلم صفة غير مؤثرة ، وقد أمر الله تعالى الخلق بالإيمان والطاعة ، ونهاهم عن الكفر والمعصية ، وذلك برهان على أن للعبد اختياراً وقصداً إلى ما يريد ، وإلا كان أمر الله تعالى ونهيه عبثاً ، وذلك محال ، قال الله تعالى : ﴿ وَسُئِلَ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا . قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَكَاهَا . وَقَدْ حَاطَ مِنْ دُونِهَا ﴾ [الشمس : ٧-١٠] .

٥- الاحتجاج بالقدر : لقد أمرنا الله تعالى بالإيمان به وطاعته ، ونهانا عن الكفر به سبحانه وتعالى ومعصيته ، وذلك ما كلفنا به ، وما قدره الله لنا أو علينا مجهول لا علم لنا به ولنا مسؤولين عنه ، فلا يحتج صاحب الصلاة والكفر والفسق بقدر الله وكتاتبه وإرادته قبل وقوع ذلك منه قال الله تعالى : ﴿ وَقُلْ اَعْمَلُوا فَيَسِّرِ اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ [التوبة : ١٠٥] .

أما بعد وقوع المقدور فيكون الاحتجاج بالقدر مأذوناً به ، لما يجد المؤمن من راحة عند حصوله لقضاء الله تعالى ، وقضاء الله تعالى للمؤمن يجري بالخير في صورتي السراء والضراء .

٦- الأعمال بالخواص . روى البخاري عن سهل بن سعد ، عن النبي ﷺ قال : « إنما الأعمال بالخواص » . ومعنى ذلك أن من كتب له الإيمان والطاعة آخر العمر ، قد يكفر بالله ويعصى الله حياً ، ثم يوفقه الله تعالى إلى الإيمان والطاعة في فترة من الزمان قبل آخر عمره ، ويموت على ذلك فيدخل الجنة ، ومن كتب عليه الكفر والعصيان آخر العمر ، قد يؤمن ويطيع حياً ، ثم يحذله الله - بكسب العبد

وعمله وإرادته — فيسطق بكلمة الكفر ، ويعمل بعمل أهل النار ، ويموت على ذلك
فيدخل النار .

فلا يَعْتَرِظُ بظاهر حال الإنسان ؛ فإن العرة بالحوائم ، ولا يأْسُ من طاهر حال
الإنسان ؛ فإن العرة بالحوائم ، يسأل الله تعالى الثبات على الحق والخير وحسن
الخاتمة .

٧- كان السي عليه السلام بكثير في دعائه : « يا مقب القلوب ثبّت قلمي على
ديك » وروى مسلم : « إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن عز وجل
كقلب واحد يصرفه كيف يشاء » ثم قال عليه السلام : « اللهم مصرف القلوب ، صرّف
قلوبنا على طاعتك » .

٨- قال ابن حجر الهيتمي : (إن حاتمة السوء تكون والعياد بالله . بسبب
دسيمة باطية للعد ، ولا يطلع عليها الناس ، وكذلك قد يعمل الرجل عمل أهل
النار وفي باطنه حيلة خير حمية تعلب عليه آخر عمره فتوحب له حسن الخاتمة .
وحكى عبد العزيز بن داود قال : حضرت عبد مختصر لقن الشهادتين فقال هو
كافر بهما ، فسأل عنه ، فإذا هو مدمس حمر . وكان عبد العزيز يقول . اتقوا الدنوب
فإنها هي التي أوقعته (١) .

٩- أشار هذا الحديث السوي إلى مراحل نمو الحيين في الرحم ، ولم يكشف
علم التشريح وعلم الأجنة عن هذه المراحل إلا في العصر الحديث ، وهو إعمار عظمي
طاهر في القرآن الكريم والسنة السوية .

(١) فتح المبين لشرح الأربعين ص : ١٠٥ .

إبطال المنكرات والبِدَع

عَنْ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ أُمِّ عَبْدِ اللَّهِ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرٍ هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ » . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ . وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ « مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرٌ فَهُوَ رَدٌّ » .

احديث رواه البخاري في كتاب الصلح (باب إذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود) رقم / ٢٥٥٠ / . ورواه مسلم في الأقضية (باب نقص الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور) رقم / ١٧١٨ / ، وأبو داود في السنة (باب في لزوم السنة) رقم / ٤٦٠٦ / ، وابن ماجة في المقدمة رقم / ١٤ / .

أهمية الحديث :

هذا الحديث أصل عظيم من أصول الإسلام : وكما أن حديث « إنما الأعمال بالنيات » ميزان للأعمال في باطلها ، وكل عمل لا يُراد به وجه الله تعالى فليس لعامله فيه ثواب ؛ فكذلك حديث النبي ﷺ هذا ميزان للأعمال في طاهرها ، وكل عمل لا يكون عليه أمر الله ورسوله فهو مردود على عامله ، وكل من أحدث في الدين ما لم يأذن به الله ورسوله فليس من الدين في شيء .

قال النووي رحمه الله تعالى : هذا الحديث يسعى حفظه وإشهاده في إبطال المنكرات .

وقال ابن حجر الهيتمي : هو قاعدة من قواعد الإسلام وأعمالها معاً من جهة مطوقه ؛ لأنه مقدمة كلية في كل دليل يُستتج منه حكم شرعي .

لغة الحديث :

- « من أحدث » : أنشأ واحترع من قبل نفسه وهواه .
« في أمرنا » : في ديننا وشرعنا الذي ارتصاه الله لنا .
« ما ليس منه » : مما ينافيه ويناقضه ، أو لا يشهد له شيء من قواعده وأدلتها العامة .
« فهو رد » : مردود على فاعله لطلانه وعدم الاعتداد به .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - الإسلام اتباع لا ابتداع : والرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه حمط الإسلام من علو المتطرفين وتحريف المطلقين بهذا الحديث الذي يعتر من حوامع الكلم ، وهو مستمد من آيات كثيرة في كتاب الله عز وجل ، نصت على أن الفلاح والنجاة في اتباع هدي رسول الله ﷺ دون تريد أو تنطع ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ٣١] وقوله : (وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] .

وروى مسلم في صحيحه أن رسول الله ﷺ كان يقول في خطبته . « حير الحديث كتاب الله ، وحير الهدي هدي محمد ﷺ ، وشر الأمور محدثاتها ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة » ورواه البيهقي وفيه زيادة « وكل ضلالة في النار »

٢ - الأعمال المردودة : والحديث نص صريح في رد كل عمل ليس عليه أمر الشارع ؛ ومطوقه يدل على تقييد الأعمال بأحكام الشريعة ، واحتكامها كأفعال للمكلفين بما ورد في كتاب الله أو سنة رسول الله ﷺ من أوامر ونواه ، والضلال كل الضلال أن تخرج الأعمال عن نطاق أحكام الشريعة فلا تنقيد لها ، وأن تصحح الأعمال حاكمة على الشريعة لا محكومة لها ، ومن واجب كل مسلم حينئذ أن يحكم

عليها بأنها أعمال باطنة ومردودة ، وهي قسمان : عبادات ، ومعاملات .

أ - أما العبادات : فما كان منها جارحاً عن حكم الله ورسوله بالكلية فهو مردود على صاحبه ، وهو داخل تحت قوله تعالى ﴿ أم لهم شر كاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله ﴾ [الشورى : ٢١] ومثال ذلك أن يقرب إلى الله تعالى سماع الأعاني ، أو بالرقص ، أو بالنظر إلى وجوه النساء ، أو بكشف الرأس في غير الإحرام . أو مما أشبه ذلك من محدثات الشر وحوول العصر ، وهؤلاء وغيرهم ممن أعمى الله بصيرته عن اتباع سبيل الحق ، واتبع سبل الشيطان ، يدعون أنهم يتقربون إلى الله تعالى بما أحدثوه من أفكار وصلالات ، وهم في باطنهم كالعرب المشركين الذين اتدعوا عبادات وقربات ما أذن الله بها من سلطان ، وقال الله عز وجل عنهم . ﴿ وما كان صلاتهم عند البيت إلا مكاء وتصدية ﴾ [الأنعام : ٣٥] .

وقد يظن بعضهم أن ما كان قرينة في عبادة يكون قرينة في غيرها مطلقاً ، ومثال ذلك الرجل الذي يدر في عهد رسول الله ﷺ أن يقوم في الشمس ولا يقعد ولا يستظل وأن يصوم ، فأمره النبي ﷺ « أن يقعد ويستظل وأن يتم صومه » .

وفي كتب الفقه تنصيل أحكام العبادات في الإسلام وما يردُّ منها ويبتل عند إحداث زيادة أو نقص عما ثبت عن المشرع الحكيم .

ب - وأما المعاملات : كالعقود والمسوخ ، فما كان منافعاً للشرع بالكلية فهو باطل ومردود ، دليل ذلك ما حدث في عهد النبي ﷺ ، فقد جاءه سائل يريد أن يعير حد الزنى المعهود إلى فداء من المال والمتاع ، فرد عليه النبي ﷺ في الحال وأبطل ما جاء به ، روى البخاري ومسلم أن رسول الله ﷺ جاءه سائل فقال : « إن ابني كان عسيفاً على فلان فربى بامرأته ، فاعتديت منه مائة شاة وخدام ؟ فقال النبي ﷺ : المائة الشاة والخدام رد عليك ، وعلى ابنك حصد مائة ، وتعريب عام » .

وكذلك كل عقد سبى عنه الشرع ، أو أحل المتعقدان بركن من أركانه أو شرط

من شروطه ؛ فهو عقد باطل ومردود ، وتفصيل ذلك في كتب الفقه .

٣- الأعمال المقبولة : وهناك أعمال وأمور مستحثة ، لا تنافي أحكام الشريعة ، بل يوجد في أدلة الشرع وقواعده ما يؤيدها ، فهذه لا ترد على فاعليها بل هي مقبولة ومحمودة ، وقد فعل الصحابة رضوان الله عليهم كثيراً من ذلك واستجازوه ، وأجمعوا على قبوله ، وأوضح مثال على ذلك جمع القرآن في عهد أبي بكر الصديق رضي الله عنه في مصحف واحد ، وكتابة نسخ منه وإرسالها إلى الأمصار مع القراء في عهد عثمان بن عفان رضي الله عنه . ومثله الكتابة في علوم النحو والصرف والحساب ، والتفسير ، والكلام على الأسانيد ومتون الأحاديث .. وغير ذلك من العلوم النظرية التي تخدم مصادر التشريع الأساسية ، أو العلوم التحريمية النافعة التي تخدم الناس في معيشتهم ، وتصل بهم إلى إعداد القوة وإعمار الأرض ، والتمكين لشرع الله ، والحكم بما أنزل الله .

٤- البدعة المذمومة والبدعة المحمودة : ويصل بعد الكلام على الأعمال المردودة والأعمال المقبولة إلى نتيجة واضحة وحاسمة ، وهي أن بعض الأعمال المبتدعة المخالفة لشرع الله هي بدع سيئة وصالة ، وبعض الأعمال المستحثة لا تخالف الشرع ، بل هي موافقة له مقبولة فيه ، فهذه أعمال مقبولة ومحمودة ، ومنها ما هو مذموم ، ومنها ما هو مريض كفاية ، ومن هنا قال الشافعي رحمه الله تعالى : « ما أحدث وحالف كتاباً أو سنة أو إجماعاً أو أثراً فهو البدعة الضالة ، وما أحدث من الخير ولم يخالف شيئاً من ذلك فهو البدعة المحمودة » .

والبدعة السيئة قد تكون مكروهة وقد تكون حراماً لضررها وفسادها ومخالفتها لمبادئ الإسلام وضروراته ؛ وقد تصل بالإنسان إلى الكفر والزيف والصلال كالانتماء إلى الهيئات والجماعات التي تنكر الوحي أو تنكر لشرع الله ، أو تنادي بتحكيم المبادئ الوضعية ، وترى في تحكيم شرع الله تخيلاً وضعفاً . و كالانتماء إلى جماعة يدعون إلى التمسك بالبدع ، ويستحلون الهوان في التكاليف الشرعية ، ولا يقفون عند حدود ما أحبه الله وما حرمه . أو يقولون بوحدة الوجود والحلول وغيرها من الأحوال والأقوال

الضالة الكافرة .. ومن البدع السيئة عند عامة الناس تعظيم بعض الأشياء والتبرك بها واعتقاد النفع فيها ، كتعظيم نحو عين وشجرة وضريح ، وقد صح أن الصحابة رضي الله تعالى عنهم مروا بشجرة سدر قبل حنين ، كان المشركون يعظمونها وينوطون بها أسدحتهم ، فقالوا : يا رسول الله ، اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط ، فقال لهم رسول الله ﷺ : « الله أكبر ، هذا كما قال قوم موسى : اجعل لنا إلهاً كما لهم آهة . ثم قال : إلكم قوم تجهلون ، لتركبن سنن من كان قبلكم » .

٥- فائدة رواية مسلم « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » أن بعض المعادين ببدعة سبق إليها ، يرد على احتجاجها عليه بالرواية الأولى فيقول : أما ما أحدثت في الدين شيئاً . فروي له رواية مسلم « من عمل عملاً .. » فتفهمه .

٦- وفي الحديث أن من انتدع في الدين بدعة لا توافق الشرع فأثمها عليه ، وعمله مردود عليه ، وأنه يستحق الوعيد .

٧- وفيه أن النهي يقتضي الفساد .

٨- الدين الإسلامي كامل لا نقص فيه .

الْحَلَالُ وَالْحَرَامُ

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الثُّعْمَانِ بْنِ تَشِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « إِنْ الْحَلَالُ بَيِّنٌ وَإِنَّ الْحَرَامَ بَيِّنٌ وَبَيْنَهُمَا مُشْتَبِهَاتٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ ، كَالرَّاعِي يَرْغَى حَوْلَ الْحِمَى يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ ، أَلَا وَإِنَّ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَإِنَّ حِمَى اللَّهِ مَحَارِمُهُ ، أَلَا وَإِنَّ فِي الْحَسَدِ مُضْغَةً إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ الْجَسَدُ كُلُّهُ ، أَلَا وَهِيَ الْقَلْبُ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

الحديث رواه البخاري في الإيمان (باب من استبرأ لدينه) رقم / ٥٢ / ، والبيوع ، ورواه مسلم في البيوع (باب أخذ الحلال وترك الشبهات) رقم / ١٥٩٩ / ، وأبو داود في البيوع (باب في اجتناب الشبهات) رقم / ٣٣٢٩ / و / ٣٣٣٠ / ، والترمذي في البيوع (باب ترك الشبهات) رقم / ١٢٠٥ / والسائي في البيع (باب اجتناب الشبهات) ٢٤١ / ٧ ، وابن ماجه في الفتن (باب الوقوف عند الشبهات) رقم / ٣٩٨٤ / .

أهمية الحديث :

هذا الحديث مُجمَعٌ على عظيم موقعه وكثرة فوائده ، فهو أحد الأحاديث التي دأب عليها الإسلام . قال جماعة . هو ثلثه . وقال أبو داود . ربه . ومن أنعم الطرقات . حله . حاوياً لجميعه . لأنه مشتمل على بيان الحلال والحرام والمنشابه ، وما يصلح المسلم وما يفسده ، وهذا يستلزم معرفة أحكام الشريعة أصولها وفروعها . وهو أصل في الأخذ بالورع ، وهو ترك الشبهات .

لغة الحديث :

« بين » : طاهر ، وهو ما نص الله ورسوله أو أجمع المسممون على تحديده بعينه أو تحريمه بعينه .

« مشتبهات » : جمع مشتبه ، وهو المشكل ؛ لما فيه من عدم الوضوح في الحل والحرمة .

« لا يعلمهن » : لا يعلم حكمها ؛ لتعارض الأدلة ، فهي تشبه مرة الحلال ، وتشبه مرة الحرام .

« اتقى الشبهات » : ابتعد عنها ، وحل بيه وبين كل شبهة أو مشككة وقاية .

« استبرأ لدينه وعرضه » : طلب البراءة أو حصل عليها لعرضه من الطعن ، ولدينه من النقص ، وأشار بذلك إلى ما يتعلق بالناس وما يتعلق بالله عز وجل .

« وقع في الشبهات » : احتراً على الوقوع في الشبهات ، التي أشبهت الحلال من وجه والحرام من وجه آخر .

« الحمى » : الحمي ، وهو المحذور على غير مالكة . وقيل : هو ما يحميه الخليفة أو نائبه من الأرض المباحة لدواب المجاهدين ، ويمنع الغير عنه .

« يوشيك » : يسرع أو يقرب .

« أن يرتع فيه » : أن تأكل منه ماشيته وتقيم فيه .

« محارمه » : المعاصي التي حرمها الله تعالى .

« مصغة » : قطعة من اللحم قدر ما يمزج في اللحم .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - الحلال بين والحرام بين ، وبينهما أمور مشتبهات قال النووي - رحمه الله تعالى - : معناه أن الأشياء ثلاثة أقسام . حلال واضح ، لا يخفى حله ، كأكل الحمر ، والكلام ، والمشى ، وغير ذلك . وحرام واضح ؛ كالحمر والربا ، وخوهما .

وأما المشتبهات . فمعناه أنها ليست بواضحة الحل والحرمة ، ولهذا لا يعرفها كثير من الناس ، وأما العلماء فيعرفون حكمها بنص أو قياس ، فإذا تردد الشيء بين الحل والحرمة ولم يكن نص ولا إجماع اجتهد فيه المحتد ، فألحقه بأحدهما بالدليل الشرعي . ومن الورع ترك الشبهات مثل عدم معاملة إنسان في ماله شبهة أو حالط ماله الربا ، أو الإكثار من مساحات تركها أولى .

أما ما يصل إلى درجة الوسوسة من تحريم الأمر البعيد فليس من المشتبهات المطلوب تركها ، ومثال ذلك : ترك الكاح من ساء بلد كبير خوفاً من أن يكون له فيها محرم ، وترك استعمال ماء في فلاة ، لحوار تنحسه .. فهذا ليس بورع ، بل وسوسة شيطانية .

٢ - المشتبهات أقسام . قسّم ابن المدر المشتبهات إلى ثلاثة أقسام :

شيء يعمه المرء حراماً ، ثم يشك فيه ، هل هو باق على حله أم لا ؟ فلا يحل الإقدام عليه إلا بيقين ، كشأتين دبح إحداهما وثني ، وشككنا في تعيينها . وعكسه أن يكون الشيء حلالاً فيشك في تحريمه ؛ كالروجة يشك في طلاقها . وكأحدث يشك فيه بعد يقين الطهارة ، فلا أثر له .

وشيء يشك في حرمة أو حله على السواء ، فالأولى التره عنه ؛ كما فعل رسول الله ﷺ في التمرة الساقطة ، روى البخاري ومسلم عن رسول الله ﷺ قال : « إني لأضرب إلى أهلي فأخذ التمرة ساقطة على فراشي ، فأرفعها لأكلها ؛ ثم أحشى أن تكون من الصدقة فألقها » .

٣ - أقوال السلف في ترك الشبهات : قال أبو الدرداء - رضي الله عنه - :

« ما التقوى أن يتقي الله العبد ، حتى يتقيه من مثقال ذرة ، وحين يترك بعض ما يرى أنه حلال ، خشية أن يكون حراماً ؛ حجاباً بينه وبين الحرام . وقال الحسن البصري : « راب التقوى بامتقين حتى تركوا كثيراً من الحلال مخافة الحرام . وقال الثوري : « ما سموا المتقين ، لأنهم انفوا ما لا يتقون . وروى عن ابن عمر قال : إني لأحب أن

أدع بيني وبين الحرام سترة من الحلال لا أخرقها . وقال سفيان بن عيينة : لا يُصيب عبدٌ حقيقة الإيمان حتى يجعل بينه وبين الحرام حاجزاً من الحلال ، وحتى يدع الإثم وما تشابه منه .

وثبت عن أبي بكر رضي الله عنه أنه أكل شبهة غير عالم بها ، فلما علمها أدخل يده في فيه فتيأها .

وقيل لإبراهيم بن أدهم : ألا تشرب من ماء زمزم ؟ فقال : لو كان لي دلو لشربت . إشارة إلى أن الدلو من مال السلطان .

رضي الله عن أصحاب رسول الله ﷺ ورحم الله من تبعهم بإحسان من السلف الصالح فقد ابتعدوا عن الشبهات واسترؤوا لديهم تمام الرأفة .

٤- لكل ملك حمى ، وإن حمى الله في أرضه محارمه : العرض من ذكر هذا المثل هو التنبيه بالشاهد على العائب وبالمحسوس على المخرد ، فإن ملوك العرب كانت تحمي مراعي لمواشيها وتتوعد من يقربها ، والخائف من عقوبة الملك يستعد بماشيته خوف الوقوع ، وغير الخائف يقترب منها ويرعى في حوارها وجوانها ، فلا يستأن يقع فيها من غير اختياره ، فيعاقب على ذلك .

ولله سبحانه في أرضه حمى ، وهو المعاصي والمحرمات ، فمن ارتكب منها شيئاً استحق عقاب الله في الدنيا والآخرة ، ومن اقترب منها بالدخول في الشبهات يوشك أن يقع في المحرمات .

٥- صلاح القلب : يتوقف صلاح الجسد على صلاح القلب ؛ لأنه أهم عضو في جسم الإنسان ، وهذا لا خلاف فيه من الناحية التشريعية والطبية ، ومن المسلم به أن القلب هو مصدر الحياة المشاهدة للإنسان ، وطالما هو سليم يصح الدم بانتظام إلى جميع أعضاء الجسم ، فالإنسان بحير وعافية .

واحتج الشافعية بهذا الحديث على أن أصل العقل في القلب ، وما في الرأس منه ،

فإنما هو من القلب ، واستدلوا على ذلك بقوله تعالى : ﴿ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَهَا ﴾ .

وحكي مثل هذا عن الفلاسفة والمتكلمين .

وأما مذهب أبي حنيفة رضي الله عنه ، فهو أن العقل في الدماغ ، وحكي مثل هذا عن الأطباء ، واحتجوا بأنه إذا فسد الدماغ فسد العقل . والذي يظهر من علم الطب والتشريح الحديث أن مصدر التفكير المباشر إنما هو في الدماغ ، لأن الحواس إنما تتحرك بأوامر صادرة من المخ .

ومع ذلك فإن القلب يبقى هو المصدر الأصلي لحياة جميع الأعضاء ومنها المخ ، فإذا ربط الحديث صلاح الحسد والمكر بالقلب ، فقد ربطه بالمصدر الأصلي . والآية أسندت العقل إلى القلوب ؛ لأن القلوب هي المصدر البعيد ، أما الدماغ فهو المصدر القريب المباشر للتفكير .

والمراد من الحديث صلاح القلب المعنوي ، والمقصود منه صلاح النفس من داخلها حيث لا يطلع عليها أحد إلا الله تعالى ، وهي السريرة ، وفي كتاب « المعين على تفهم الأربعين » ؛ لابن الملقر الشافعي : أن صلاح القلب في خمسة أشياء : قراءة القرآن بالتدبر ، وخلاء البطن ، وقيام الليل ، والتضرع عند السحر ، ومحالسة الصالحين . قلت : وأكل الحلال ، وهو رأسها وما أحسن من قال : الطعام بدر الأفعال إن دخل حلالاً خرج حلالاً ، وإن دخل حراماً خرج حراماً ، وإن دخل شبهة خرج شبهة .

والقلب السليم هو عنوان المور عند الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿ يَوْمَ لَا يَفْعُ مَا بَنَوْا إِلَّا مَنْ أَنَّى اللَّهُ بقلب سليم ﴾ [الشعراء : ٨٨] وكان النبي ﷺ يقول في دعائه « اللهم إني أسألك قلباً سليماً » قال النووي : إنما يحصل صلاح القلب من الأمراض الناطقة ، كالعل والحقد والحسد ، والشح والبخل والكبر ، السحرية والرياء والسمعة والمكر ، والحرص والطمع ، وعدم الرضى بالمقدور .

وقال ابن رجب : القلب السليم هو السالم من الآفات والمكروهات كلها ، وهو القلب الذي ليس فيه سوى محبة الله وخشيته ، وخشية ما يباعد منه .

وقال الحسن البصري لرجل : داو قلبك ، فإن حاجة الله إلى العباد صلاح قلوبهم .

ويلزم من صلاح حركات القلب صلاح حركات الجوارح ، فإذا كان القلب صالحاً ليس فيه إلا إرادة الله وإرادة ما يريد ، لم تبعث الجوارح إلا فيما يريد الله ، فسارعت إلى ما فيه رضاه وكمت عما يكرهه ، وعما يخشى أن يكون مما يكرهه وإن لم يتيقن ذلك^(١) .

٦- ويرشد الحديث إلى الحث على فعل الحلال ، واجتناب الحرام ، وترك الشبهات ، والاحتياط للدين والعرض ، وعدم تعاطي الأمور الموجبة لسوء الظن والوقوع في المحذور .

٧- الدعوة إلى إصلاح القوة العاقلة ، وإصلاح النفس من داخلها وهو إصلاح القلب .

٨- سد الذرائع إلى المحرمات ، وتحريم الوسائل إليها .

(١) جامع العلوم والحكم ، لابن رجب الحنبلي ص ٦٥-٦٦

الدِّينُ النَّصِيحَةُ

عن أبي رُقَيْةٍ ثَمِيمٍ بْنِ أَوْسٍ الدَّارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ :
« الدِّينُ النَّصِيحَةُ . قُلْنَا : لِمَنْ ؟ قَالَ : لِلَّهِ ، وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ ، وَلِأُئِمَّةِ
الْمُسْلِمِينَ ، وَعَامَّتِهِمْ » رواه مسلم .

الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان (باب بيان أن الدين النصيحة) رقم (٥٥)
وهو من أفراد مسلم . قال النووي : ليس لثميم الداري في صحيح البخاري عن النبي
ﷺ شيء ، ولا له في مسلم عنه غير هذا الحديث .

ورواه أبو داود في كتاب الأدب (باب في النصيحة) رقم (٤٩٤٤) ،
والسائي في كتاب البيعة (باب النصيحة للإمام) ١٥٦/٧ .
أهمية الحديث :

هذا الحديث من حوامع الكلم التي احتض بها رسولنا ﷺ ، فهو عبارة عن
دلمات موحدة اشتملت على معاني كثيرة وفوائد حليلة ، حتى إذا نحد سائر السس
وأحكام الشريعة أصولاً وفروعاً داخلة تحته ، بل تحت كلمة مه وهي « ولكتابه »
لأن كتاب الله تعالى اشتمل على أمور الدين جميعاً أصلاً وفروعاً وعملاً واعتقاداً ؛
فإذا أمر به وعمل بما تضمنه على ما يسعي في الصبح له ، فقد جمع الشريعة بأسرها ،
قال تعالى : ﴿ مَا قَرَأْتَ فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ﴾ [الأنعام : ٣٨] ولذا قال العلماء :
هذا الحديث عليه مدار الإسلام .

لغة الحديث :

« الدين » المراد هنا : الملة وهي دين الإسلام ، أي عماد الدين وقوامه
النصيحة .

« النصيحة » : كلمة يعبر بها عن إرادة الخير للمنصوح له ، وأصل النصيح في اللغة : الخلوص ، ومنه : نصحت العسل إذا صفيته من الشمع وحلصته منه ، وقيل : مأخوذ من نصح الرجل ثوبه إذا خاطه ، فشئ فعل الناصح فيما يتحرراه للمنصوح له بإصلاح الثوب .

« أئمة المسلمين » : حكامهم .

« عامتهم » : سائر المسلمين غير الحكام .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- النصيحة لله : وتكون بالإيمان بالله تعالى ، ونفي الشريك عنه ، وترك الإلحاد في صفاته ، ووصفه بصفات الكمال والجلال كلها ، وتنزيهه سبحانه وتعالى من جميع النقائص ، والإخلاص في عاداته ، والقيام بطاعته وتجنب معصيته ، والحب والبغض فيه ، وموالاته من أطاعه ومعاداته من عصاه . والترام المسلم لهذا في أقواله وأفعاله يعود بالنفع عليه في الدنيا والآخرة ؛ لأنه سبحانه وتعالى عني عن نصيح الناصحين .

٢- النصيحة لكتاب الله : وتكون بالإيمان بالكتب السماوية المنزلة كلها من عند الله تعالى ، والإيمان بأن هذا القرآن حاتم لها وشاهد عليها ، وهو كلام الله تعالى المعجز ، حفظه في الصدور والسطور ، وتكفل سبحانه بذلك ﴿ إِنَّا نَحْنُ بَرَلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر : ٩] .

وتكون نصيحة المسلم لكتاب ربه عز وجل :

أ - بقراءته وحفظه ؛ لأن في قراءته اكتساب العلم والمعرفة ، وحصول طهارة النفس ، وصفاء الضمير ، وزيادة التقوى . وفي قراءة القرآن حسنات عظيمة تكتب في صحيفته ، وشفاعته يجدها في انتظاره يوم القيامة ، روى مسلم عن رسول الله ﷺ « اقرؤوا القرآن ، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه » . وأما حفظ كتاب الله تعالى في الصدور ؛ ففيه إعمار القلوب سور كتاب الله ، وقدرٌ عظيم وشرف يباله

المسلم فيصبح شامة بين الناس في الدنيا ، ودرجة عالية يرتقي إليها بمقدار ما حفظ من آيات كتاب الله وسوره في الآخرة ، روى أبو داود والترمذي عن رسول الله ﷺ « يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتق ، ورتل كما كنت ترتل في الدنيا ، فإن منزلتك عند آخر آية تقرؤها » .

ب — بترتيله وتحسين الصوت بقراءته ، مما يجعل القراءة أوقع في النفس ، وأسمع في القلب ، روى البخاري عن رسول الله ﷺ « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » .

ج — بتدبر معانيه ، وتفهم آياته ، قال تعالى : ﴿ أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ﴾ [محمد : ٢٤] .

د — بتعليمه للأجيال المسلمة ، لتقوم بتبعية المسؤولية في حفظ كتاب الله ، وفي تعلم القرآن وتعليمه سبيل عزتنا وسعادتنا ، روى البخاري عن رسول الله ﷺ « خيركم من تعلم القرآن وعلمه » .

هـ — بالتفقه والعمل ، فلا خير في قراءة لا فقه فيها ، ولا خير في فقه لا عمل به ، وأهم ما نحصل عليه من ثمرات قرآنية يانعة ؛ إنما يصل إليها بعد فهم وعمل ، وقبيح ما أن نعلم ولا نعمل ، قال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون . كثر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴾ [الصف : ٢-٣] .

٣. النصيحة لرسول الله : وتكون بتصديق رسالته والإيمان بجميع ما جاء به من قرآن وسنة ، كما تكون بمحبة وطاعته ، وفي محبة رسول الله ﷺ محبة الله تعالى ﴿ قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ﴾ [آل عمران : ٣١] وفي طاعة رسول الله ﷺ طاعة الله عز وجل ﴿ من يطع الرسول فقد أطاع الله ﴾ [النساء : ٨٠] والصح لرسول الله بعد موته ، يقتضي من المسلمين أن يقرؤوا سيرته في بيوتهم ، وأن يتحفظوا بأخلاقه ﷺ ويتأدبوا بأدابه ، ويلتزموا سنته بالقول والعمل ، ويسمفدوا من حياته وأيامه الدروس والعبر والعطاط ، وأن يسهموا في نشر السنة

بين الناس ، وأن ينقوا عنها تهم الأعداء والمغرضين ، ودعائى المبطلين ودع المعالين .
٤ النصيحة لأئمة المسلمين : وأئمة المسلمين إما أن يكونوا الحكام أو من
يؤوب عنهم ، وإما أن يكونوا العداء والمصلحين .

فأما حكام المسلمين فيجب أن يكونوا من المسلمين ؛ حتى تجب طاعتهم ، قال
تعالى : ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩]
وبصيحتنا لهم أن يحب صلاحهم ورشدهم وعدلهم ، لا أن نخهم لأشخاصهم ، ولما
يتحقق من مصالحنا الخاصة على أيديهم ، وأن نجب اجتماع الأمة في ظل حكمهم
العاقل ، ونكره افتراق الأمة وصيغة الناس في ظل حكم حائر وطائش . وبصيحتنا
لهم أن يعيهم على الحق ويطيعهم فيه وندكرهم به ، وسههم في رفق وحكمة ولطف ،
فإنه لا حير في أمة لا تصح لحاكمها ، ولا تقول لظالم أنت ظالم ، ولا حير في
حاكم يستدل شعله ويكتم أفواه الناصحين ، ويصم أذنيه عن سماع كلمة الحق ، بل
يكراه أن يتفوه بها أحد ، وعندما تصح الأمة كالقطيع لا تقوم بحق الصبح للحاكم
ويصبح الحاكم طاعوناً لا يقبل النصيحة ، فمعنى ذلك الدن والدمار والهزيمة
والصغار ، وهذا قابل الوقوع والحدوث كلما انحرفت الأمة عن الإسلام ، ومُسخت
وشوّهت مبادئه وأفكاره في أقوال الناس وأفعالهم .

وأما العلماء والمصلحين ، فإن مسؤوليتهم في الصبح لكتاب الله وسنة رسوله
كبيرة ، وتقتضي رد الأهواء المصلحة بالكتاب والسنة ، وبيان دلالتها على ما يخالف
الأهواء كلها ، وكذلك رد الأقوال الضعيفة من رلات العلماء ، وبيان الصحيح
والضعيف من الأحاديث المروية في كتب السنن والمسائيد ، وذلك بعرضها على قواعد
الجرح والتعديل وعلل الأحاديث .

ومسؤوليتهم في صبح الحكام ودعوتهم إلى الحكم بكتاب الله وسنة رسوله أكبر
وأعظم ، والله سبحانه وتعالى سيحاسبهم إن قصروا في هذه المسؤولية ، ولم يكونوا
محاهدين يعلنون كلمة الحق في وحوه الحكام ، قال ﷺ : « إن من أعظم الجهاد

كلمة حق عند سلطان حائر . وسيحاسبهم إن هم أعروا الحاكم بالتفادي في طمعه وعيه بمدحهم الكاذب ، وجعلوا من أنفسهم أبواقاً للحكام ومطية ، والفرق كبير جداً بين أن يعضوا في قافة سلاطين العلماء ، وبين أن يصحوا ديولاً في قافة حدام الحكام .

وبصحتنا لهم أن يذكروهم هذه المسؤولية الملقاة على عاتقهم ، وأن يصدقهم بما يروونه من أحاديث ما داموا أهلاً للثقة ، وأن يصوروا ألسنتهم عن تحريجهم أو ذمهم ، فإن هذا يفقدهم اهبة ، ويجعلهم محل التهمة .

٥ - النصيحة لعامة المسلمين : وذلك بإرشادهم لمصالحهم في أمر آخرتهم وديارهم ، ومما يؤسف له أن المسلمين قد تنهاتوا في القيام بحق نصيح بعضهم بعضاً وخاصة فيما يقدمونه لآخرتهم ، وقصروا جل اهتماماتهم على مصالح الدنيا ورحارفها .. ويجب أن لا تقتصر النصيحة على القول ، بل يجب أن تتعدى ذلك إلى العمل ، فتظهر النصيحة في المجتمع الإسلامي سترًا للعورات ، وسداً للفتن ، ودفعاً للنصر ، وجللاً للمصالح ، وأمرًا بالمعروف ونهيًا عن المنكر ، وتوقيراً للكبير ، ورحمة بالصغير ، وتركاً للعش والحسد ، وإن أصر ذلك نديا الناصح أو بماله .

٦ - أعظم أنواع النصيحة : ومن أعظم أنواع النصيح بين المسلمين : أن ينصح لمن استشاره في أمره ، قال النبي ﷺ : « إذا استنصحت أحدكم أحياه فليصح له » ، ومن أعظم أنواعه أن ينصح أحياه في غيبته ، وذلك بنصرتة والدفاع عنه ؛ لأن النصيح في الغيب يدل على صدق الناصح ، قال ﷺ : « إن من حق المسلم على المسلم أن ينصح له إذا غاب » .

٧ - أقوال فريدة للعلماء في النصيحة : قال الحسن البصري : إنك لن تدفع نصيحتك لأحيك حتى تأمره بما يعجز عنه . وقال : قال بعض أصحاب النبي ﷺ والذي نفسي بيده إن شئت لأقسم لكم بالله : إن أحب عباد الله إلى الله الذين يحسون الله إلى عباده ، ويحسون عباد الله إلى الله ، ويسعون في الأرض بالنصيحة .

وقال أبو بكر المرني : ما فاق أبو بكر رضي الله عنه أصحاب محمد ﷺ بصوم ولا صلاة ، ولكن بشيء كان في قلبه ، قال : الذي كان في قلبه الحب لله عز وجل والنصيحة في خلقه .

وقال الفصيل بن عياض : ما أدرك عبداً من أدرك بكثرة الصلاة والصيام ، وإنما أدرك عبداً بسحاء الأنفس وسلامة الصدور والصبح للأمة .

٨- من أدب النصيحة : وإن من أدب الصبح في الإسلام أن ينصح المسلم أحاه المسلم ويعطه سرّاً ، لأن من ستر ستره الله في الدنيا والآخرة ، قال بعضهم . من وعظ أحاه فيما بينه وبينه فهي نصيحة ، ومن وعظه على رؤوس الناس فإنما وعظه . وقال الفصيل بن عياض : المؤمن يستر ويصنع ، والفاجر يهتك ويعير .

٩- ويستفاد من الحديث كما قال ابن بطال :

.. أن النصيحة دين وإسلام ، وأب الدين يقع على العمل كما يقع على القول .

— النصيحة فرص كفاية يجرىء فيه من قام به ويسقط عن الباقي .

— النصيحة لارمة على قدر الطاقة إذا علم الناصح أنه يُقبل نصحه ، ويُطاع

أمره وأمن على نفسه المكروه ، فإن حشي على نفسه أدى فهو في سعة .

حُرْمَةُ الْمُسْلِمِ

عن ابنِ عُمَرَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ ، وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ ، وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ ، فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ الْإِسْلَامِ ، وَحَسَانَتِهِمْ عَلَى اللهِ تَعَالَى » رواه البخاري ومسلم .

الحديث رواه البخاري في كتاب الإيمان (باب فإن تابوا وأقاموا الصلاة) رقم ٢٥٠٠ / ٢٥٠٠ . ومسلم في كتاب الإيمان (باب الأمر بقتال الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله محمد رسول الله) رقم ٢٢٠٠ / ٢٢٠٠ وقوله ﷺ : « إلا بحق الإسلام » تفرد بها البخاري دون مسلم .

أهمية الحديث :

هذا الحديث عظيم جداً لاشتماله على المهمات من قواعد دين الإسلام وهي : الشهادة مع التصديق الحازم بأن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا رسول الله ، وإقامة الصلاة على الوجه المأمور به ، ودفع الزكاة إلى مستحقيها .

شرح ألفاظ الحديث :

« أُمِرْتُ » : أمرني الله تعالى .

« النَّاسَ » . هم عدة الأوثان والمشركون .

« يُقِيمُوا الصَّلَاةَ » . يأتوا بها على الوجه المأمور به ، أو يداوموا عليها .

« يُؤْتُوا الزَّكَاةَ » . يدفعوها إلى مستحقيها .

« عصموا » : حفظوا ومنعوا ، ومنه اعتصمت بالله : امتنعت بلطفه عن معصيته .

« إلا بحق الإسلام » : هذا استثناء منقطع ، ومعناه : لكن يجب عليهم بعد عصمة دماءهم وأموالهم أن يقوموا بحق الإسلام من فعل الواجبات وترك المنهيات .

« وحسابهم على الله » : حساب بواطنهم وصدق قلوبهم على الله تعالى ، لأنه سبحانه هو المطلع على ما فيها .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ روايات الحديث : روي معنى هذا الحديث عن رسول الله ﷺ من وجوه متعددة ، تزيد وصوحاً وبيانياً ، ففي صحيح البخاري عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس - يعني المشركين - حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله ، فإذا شهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وصلوا صلواتي ، واستقبلوا قبلي ، وأكلوا ديعثناً فقد حرمت علينا دماؤهم وأموالهم إلا بحقها » .

وخرج الإمام أحمد من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إنما أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً رسول الله ، ويقيموا الصلاة ، ويؤتوا الزكاة ، فإذا فعلوا ذلك فقد اعتصموا - أو عصموا دماءهم وأموالهم - إلا بحقها ، وحسابهم على الله عز وجل » وخرجه ابن ماجه مختصراً .

٢. الاقتصار على النطق بالشهادتين كاف لعصمة النفس والمال : ومن الثابت أن رسول الله ﷺ كان يقل من كل من حاء يريد الإسلام الشهادتين فقط ، ويعصم دمه بذلك ويجعله مسلماً . ويؤيد هذا أحاديث قولية صحيحة لم يذكر فيها إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ففي البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قال : لا إله

إلا الله عصم ماله ونفسه إلا بحقها ، وحسابه على الله عز وجل » وفي رواية لمسلم . « حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله ويؤمنوا بي وبما جئت به » .

وروى مسلم أيضاً عن أبي مالك الأشجعي عن أبيه قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « من قال لا إله إلا الله ، وكفر بما يُعبد من دون الله ، حرم الله دمه وماله وحسابه على الله عز وجل » . وأبكر السي ﷺ على أسامة بن زيد قتله لمن قال لا إله إلا الله ، واشتد نكيره عليه .

ولا تعارض بين الأحاديث ، بل كلها حق ، فإن مجرد الصق بالشهادتين يعصم الإنسان ويصيح مسلماً ، فإن أقام الصلاة وآتى الزكاة بعد إسلامه ، فله ما للمسلمين وعليه ما عليهم ، وإن أحل بشيء من أركان الإسلام ، فإن كانوا جماعة لهم معة فويلوا ، قال تعالى : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴾ [التوبة : ٥] وقال سبحانه : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ [التوبة : ١١] . وثبت أن رسول الله ﷺ كان إذا غزا قوماً لم يُعير عليهم حتى يُصبح ، فإن سمع أذاناً وإلا أعار عليهم ، مع احتمال أن يكونوا قد دخلوا في الإسلام .

٣ التناظر بين أبي بكر وعمر رضي الله عنهما : وإن ما وقع من تناظر بين أبي بكر وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما بشأن قتال مانعي الزكاة ، يؤكد ما اجمعت عليه الأحاديث من قبول الشهادتين لدخول في الإسلام ، وقتال المسلمين المسمعين بشكل جماعي عن إقامة الصلاة وأداء الزكاة ، ففي البحاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما توفي رسول الله ﷺ واستُحلف أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعده ، وكهر من كهر من العرب ، قال عمر رضي الله عنه لأبي بكر : « تفاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، فمن قال لا إله إلا الله فقد عصم ماله ونفسه إلا بحقه ، وحسابه على الله عز وجل » فقال أبو بكر رضي الله عنه : والله لأقاتن من فرق بين الصلاة

والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو معوفي عقلاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على معه . فقال عمر : فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال ، فعرفت أنه الحق .

فأبو بكر الصديق رضي الله عنه استدل على قتال مانعي الزكاة من قوله ﷺ : « إلا بحقه » ، وعمر رضي الله عنه ظن أن مجرد الإتيان بالشهادتين يعصم الدم في الدنيا ، واستدل على ذلك بعموم أول الحديث ، ثم رجع عمر إلى موافقة أبي بكر رضي الله عنهما .

ومن المؤكد أن حديث ابن عمر وهو بص صريح في قتال مانعي الزكاة لم يكن عند أبي بكر ولا عمر ، ولم يبلغهما ، ولعل السبب في ذلك أن ابن عمر لم يعلم بما وقع بينهما من اختلاف لمرض أو سفر ، أو كان ناسياً لهذا الحديث الذي رواه . وهذه القصة تدل على حلالة علم أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، ودقيق استنباطه وقياسه ، فقد وافق ذلك البص دون أن يكون له علم به ، وفي القصة إشارة إلى أن قتال تارك الصلاة أمر مجمع عليه بين الصحابة ، وقد ورد البص الصريح بذلك في حديث رواه مسلم عن أم سلمة ، عن النبي ﷺ قال : « إنه يستعمل عليكم أمراء فتعرفون وتنكرون ، فمن أنكر فقد برىء ، ومن كره فقد سلم ، ولكن من رضي وتابع » فقالوا : يا رسول الله ، ألا نقاتلهم ؟ قال : « لا ، ما صلوا » .

٤- حكم من ترك جميع أركان الإسلام : وحكم من ترك جميع أركان الإسلام إذا كانوا جماعة ولهم منعة ؛ أن يقاتلوا عليها ، كما يقاتلون على ترك الصلاة والزكاة ، روى ابن شهاب الزهري عن حنظلة بن علي بن الأسقع : أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه بعث خالد بن الوليد رضي الله عنه وأمره أن يقاتل الناس على خمس فمن ترك واحدة من الخمس فقاتلهم عليها كما تقاتل على الخمس : شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان . وقال سعيد بن حير : قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : لو أن الناس تركوا الحج

لقاتلهم عليه كما نقاتلهم على الصلاة والزكاة .

أما إذا ترك المسلم أحد أركان الإسلام وامتنع عن القيام به ، فقد ذهب مالك والشافعي إلى قتل الممتنع عن الصلاة حداً ، وذهب أحمد وإسحاق وابن المبارك إلى قتله كفراً . وأما الممتنع عن الزكاة أو الصوم أو الحج ، فقال الشافعي : لا يُقتل بذلك . وروي عن أحمد في ذلك قولان ، والمشهور عنه قتل الممتنع عن أداء الزكاة .

٥- الإيمان المطلوب : وفي الحديث دلالة ظاهرة لمذهب المحققين من السلف والخلف ؛ أن الإيمان المطلوب هو التصديق الجازم ، والاعتقاد بأركان الإسلام من غير تردد ، وأما معرفة أدلة المتكلمين والتوصل إلى الإيمان بالله بها ، فهي غير واجبة ، وليست شرطاً في صحة الإيمان ، وهذا رسول الله ﷺ في حديثه هذا ، وفي غيره من الأحاديث ، يكتفي بالتصديق بما جاء به ، ولم يشترط معرفة الدليل .

٦- معنى قوله ﷺ « إلا بحقها » : وفي رواية « إلا بحق الإسلام » ، سق أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه استنبط من هذا الحق إقامة الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، ومن العلماء من استنبط منه فعل الصيام والحج أيضاً ، ومن حقها ارتكاب ما يبيح دم المسلم إذا ارتكب محرماً يُوجب القتل ، وقد ورد تفسير هذا في حديث رواه الطبراني ، اس حرير الطبري عن أس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا حقها ، وحسابهم على الله تعالى » . قيل : وما حقها ؟ قال : « زنا بعد إحصان ، و نمر بعد إيمان ، وقتل نفس فيقتل به » قال ابن رجب : ولعل آخره من قول أس ، وقد قل : إن الصواب وقف الحديث كله عليه . ويشهد لهذا ما في البخاري ومسلم من عند الله بن مسعود ، عن رسول الله ﷺ قال : « لا يحل دم امرئ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، إلا بإحدى ثلاث : الثيب الزاني ، والنفس بالنفس ، والتارك لدينه المفارق للجماعة » .

٧- الحساب في الآخرة لله عز وجل : وهو سبحانه وتعالى يعلم السرائر

ويحاسب عليها . فإن كان مؤمناً صادقاً أدخله الجنة ، وإن كان كاذباً مرئياً بإسلامه فإنه منافق في الدرك الأسفل من النار .

أما في الدنيا فإن مهمة الرسول ﷺ التذكير ، قال تعالى : ﴿ فَذَكِّرْ إِنْ مَتَّ مُذَكِّرٌ . لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيِّرٌ . إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ إِنْ إِلَيْنَا إِيَابُهُمْ ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا حِسَابُهُمْ ﴾ [العاشية : ٢١-٢٤] . وفي البخاري ومسلم قال ﷺ لخالد بن الوليد : « إني لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ، ولا أشق بطونهم » .

٨- ويرشدنا الحديث إلى وجوب قتال عبدة الأوثان حتى يسلموا .

٩- دماء المسلمين وأموالهم مصونة .

الْأَخْذُ بِالْيَسِيرِ وَتَرْكُ التَّغْسِيرِ

الطاعة وعدم التعنت سبل النجاة

عن أبي هريرة عَنِ الرَّحْمَنِ بْنِ صَخْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : « مَا نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ فَاجْتَنِبُوهُ ، وَمَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ، فَإِنَّمَا أَهْلَكَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَثْرَةُ مَسَائِلِهِمْ وَاخْتِلَافُهُمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

أخرجه البخاري في الاعتصام بالكتاب والسنة (باب : الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ) رقم / ٦٧٧٧ / ، وأخرجه مسلم في المصايل (باب : توقيره ﷺ) ، وترك إكثار سؤاله عما لا ضرورة إليه) رقم : / ١٣٣٧ / .

أهميته :

لقد ذكر العلماء : أن هذا الحديث ذو أهمية بالغة وفوائد جلى ، تجعله جديراً بالحفظ والبحث :

قال النووي في شرح مسلم عند الكلام عه : هذا من قواعد الإسلام المهمة ، ومن حوامع الكلم التي أعطاها ﷺ ، ويدخل فيه ما لا يحصى من الأحكام .

وقال ابن حجر الميمني في شرحه للأربعين : وهو حديث عظيم من قواعد الدين ، وأركان الإسلام ، فيسعى حفظه والاعتناء به .

ومثل هذا قال غيرهما من الشراح الذين تناولوا هذا الحديث بالشرح والبيان . ولخص أهمية هذا الحديث ، فيما يوحه إليه من الترام شرع الله عز وجل ، الذي لا يحلو أن يكون أمراً أو نهياً ، وما يسه إليه من ضرورة الوقوف عند حدود ما بيّه كتاب

الله تعالى ، وما فصلته سنة نبيه ﷺ ، دون إفراط أو تفريط ، ودون شطط أو تقصير .

وستحلى هذه الأهمية فيما يلي من بحث ، يكشف عن معنى الحديث ومرماه ، ويوضح صدق ما قاله هؤلاء الأحلاء من أعلام المسلمين .

سبب ورود :

سبب ورود هذا الحديث وقول رسول الله ﷺ له ، ما رواه مسلم في صحيحه ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : حطبا رسول الله ﷺ فقال : « أيها الناس ، قد فرص الله عليكم الحج فحجّوا . فقال رجل : أكل عام يا رسول الله ؟ . فسكت ، حتى قاها ثلاثاً ، فقال رسول الله ﷺ : لو قلت نعم لوجبت ، ولما استطعتم . ثم قال : ذروني ما تركتكم ، فإنما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤا لهم واختلافهم على أنبيائهم ، فإذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا نهيتكم عن شيء فدعوه » .

الحج (باب : فرض الحج مرة في العمر) ، رقم / ١٣٣٧ / .

وورد أن السائل هو الأقرع بن حابس رضي الله عنه ، فقد روى ابن ماجه في سننه ، عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن الأقرع بن حابس سأل النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، الحج في كل سنة أو مرة واحدة ؟ قال : « بل مرة واحدة ، فمن استطاع فطوع » . الحج (باب : فرض الحج) ، رقم / ٢٨٨٦ / .

وعند أبي داود : « فمن راد فهو تطوع » / ١٧٢١ / . وفي المستدرک : « فمن أراد فیتطوع » . أول كتاب المناسك .

وقيل : إن ذلك كان في حجة الوداع حين وقف رسول الله ﷺ في الناس خطيباً ، يبين للناس معالم الدين ، ويعلمهم فرائض الإسلام .

لغة الحديث :

« نهيتكم عنه » : طلعت منكم الكف عن فعله ، والهي . المع .

« فاجتنبوه » : أحعلوه في جانب ، أي اتركوه ، وفي رواية « فدعوه » .
« أمرتكم به » : طلبت منكم أن تفعلوه .
« فأتوا » : فافعلوا ، كما في رواية .

« ما استطعتم » : ما قدرتم عليه وتيسر لكم فعله دون كبير مشقة .
« أهلك » : صار سبب الهلاك ، إذ أوجب العقوبة في الدنيا والآخرة .
« كثرة مسائلهم » : أسألتهم الكثيرة ، لا سيما فيما لا حاجة إليه ولا ضرورة .
« اختلافهم على أبيائهم » : عصيانهم لهم ، ونرددهم في أحبارهم ، وجدالهم فيما جاؤوهم به من شرع .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - ما نهيتكم عنه فاجتنبوه : لقد ورد النهي في كتاب الله تعالى وسنة رسول الله ﷺ لمعان عدة ، والمراد به هنا ما تناول أحد معنيين اثنين ، هما أساس في استعمال صيغة النهي لدى العلماء ، وهما : التحريم والكراهة :

أ - نهى التحريم : هناك تصرفات نهى الله عز وجل عنها ، على لسان نبيه ﷺ ، وقامت الأدلة على أن هذا النهي للتحريم ، أي يحرم على المكلف فعل ما نهى عنه ، وإن فعله عوقب عليه العقوبة المترتبة شرعاً ، في الدنيا وفي الآخرة .

ومن أمثلة ذلك : النهي عن الربا وشرب الخمر وأكل الربا والسرقعة وقتل النفس بغير حق ، وكشف العورة وإظهار النساء للريبة أمام الأجانب ، والكذب والعش والرشوة ، والعيبة والتميمة وشر الفساد ، ونحو ذلك مما ثبت النهي عنه في شرع الله عز وجل ، وطلب الكف عنه على سبيل الإلزام والحثم .

فمثل هذه المهيات يجب احتسابها دفعة واحدة ، إجمالاً وتفصيلاً ، ولا يجوز للمخالف فعل شيء منها ، إلا إذا ألحأته إلى ذلك ضرورة ، بقيود وشروط بينها شرع الله تعالى المحكم .

ب - نهي الكراهة : ويسمى أحياناً نهي التنزيه ، وذلك أن الشارع نهي عن تصرفات ، ولكن قامت الأدلة على أن هذا النهي للكراهة وليس للتحريم ، أي لا يحرم على المكلف فعل ما سمي عنه ، وإن فعله لا يعاقب عليه .

ومن أمثلة ذلك : النهي عن أكل البصل أو الثوم السيء ، لمن أراد حضور صلاة الجمعة أو الجماعة ، ومثل البصل والثوم كل ذي رائحة كريهة . ونحو ذلك ، مما ثبت النهي عنه في شرع الله عز وجل ، وطلب من المكلف الكف عنه ، لكن لا على سبيل الحتم والإلزام .

فمثل هذه المنهيات يجوز فعلها ، كلاً أو بعضاً ، سواء دعت إلى ذلك ضرورة أم لا ، وإن كان الأليق بحال المسلم التقي احتسابها ، ما استطاع إلى ذلك سبيلاً .

٢- الضرورات تبيح المحظورات : علماً أن ما سمي عنه نهي تحريم يجب الكف عنه جملة واحدة ، ولكن المكلف قد يقع في ظروف تصطره إلى فعل المحرم ، وتلجئه إلى إتيان المحذور ، وإن هو امتنع عن ذلك ألقى نفسه إلى التهلكة . وهذا نجد شرع الله تعالى الحكيم ، يخفف عن العباد ، ويسبغ لهم في هذه الحالة فعل ما كان محظوراً في الأحوال العادية ، ويرفع عنهم المؤاخذة والإثم . قال الله تعالى : ﴿ فمن اضطر غير باغ ، ولا عاد فلا إثم عليه إن الله غفور رحيم ﴾ [النقرة : ١٧٣] .

وعملاً بهذا واستباحاً منه وضع العلماء هذه القاعدة الفقهية : (الضرورات تبيح المحظورات) .

ومن أمثلة ذلك : إباحة أكل الميتة لمن فقد الطعام ولم يقدر على غيرها ، وحواز كشف العورة للتداوي أمام الطبيب ، وعدم قطع يد من أخطأته الحاجة والفقر إلى السرقة ونحو ذلك .

ولكن مما يسعى التنبه إليه ، هو ما يقع فيه الكثير من الناس ، عندما يأخذون هذه القاعدة على إطلاقها ، دون تحديد لمعنى الضرورة ، أو معرفة لمدى الإباحة التي تترتب عليها . وحتى لا يقع المكلفون في هذا الخطأ ، نحد الفقهاء حذدوا معنى

الضرورة : بما يجعل الإنسان في خطر يهدده بالموت ، أو بإتلاف عضو من أعضائه أو زيادة مرض ، ونحو ذلك مما يتعدر معه قيام مصالح الحياة ، أو يجعلها في مشقة وعسر لا يُحتمل وفي الوقت نفسه حدّدوا مدى الإباحة مما يدفع به الخطر ، ويزول به الاضطراب ، فوضعوا هذه القاعدة : (الضرورة تقدر بقدرها) . أخذاً من قوله تعالى : ﴿ غير ناع ولا عاد ﴾ أي غير قاصد للمخالفة والمعصية ، وغير متعد حدود ما يدفع عنه الاضطراب .

فمن اضطرب لأكل الميتة ليس له أن يمتليء منها أو يدحر ، ومن اضطرب أن يسرق ليضعم عيانه ليس له أن يأخذ ما يزيد عن حاجة يوم وليلة ، ومن اضطرب لكشف العورة أمام الطبيب ليس له أن يكشف عن غير موضع الأم . وغير الموضع الذي يحتاج الطبيب إلى كشفه لضرورة المعالجة ، ومن اضطرب للمعالجة ليس لها الذهاب إلى طبيب رحل وهناك امرأة تقوم بعمله وتغني عنه .

وليس من الاضطراب في شيء التوسع في الدنيا ، وتحصيل الكماليات ، وإيثار الراحة ، ومسايرة المجتمع في عاداته المستوردة : فمن كان ذا رأسمال قليل ليس مضطراً للتعامل بالربا ليوسع تجارتها . ومن كان له مسكن صغير متطرف ، ليس مضطراً كذلك - حتى يُباح له أن يحصل مسكناً فحماً لائقاً من أي طريق . ومن كان لها روح أو ولي يُفق عليها ليست مضطرة ، حتى يُباح لها الاحتلاط بالرحال أو الخبوة بهم ، في الوظيفة أو العمل ، وكذلك : من كانت مضطرة إلى النفقة وتيسر لها عمل ليس فيه مثل هذا المخطور فليس لها أن تعمل فيما فيه محذور ، بل لا يُباح لها مطلقاً أن تعمل حال الخبوة أو الاحتلاط ، دفعاً للمفسدة التي تُحرّ الويلات على العباد والبلاد وعملاً بقاعدة (درء المفسد مقدم على جلب المصالح) . ومن كان له معاملة ، ليس مضطراً لدفع الرشوة حتى يسهل سيرها . ومن كان له علاقات مع الناس ، ليس مضطراً لأن يجلس معهم على موائد الخمر ويسكت عن مكرهم . . من كانت ذات روح منهوون ، يست مضطرة لأن تبيع لباس الحشمه وحجاب الحياء ، فتترك لأداب الشرعة ، لباس المؤمنين ، لتحصل على إعجبه وبرصه

٣- التزام الأمر (أقسام الأمر والتزام المأمورات) :

لقد ورد الأمر في كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ لمعان عدة ، وقد اتفق من يُعتمد بهم من العلماء ، على أن الأصل في الأمر هو الطلب ، وأنه يتناول أحد معنيين أساسيين هما : الإيجاب والندب ، وهذا المعنى هو المراد بقوله ﷺ : « وما أمرتكم به » أي أمر إيجاب أو أمر ندب ، وإليك بيان ذلك :

أ - أمر الإيجاب : أمر الله تعالى على لسان نبيه ﷺ المسلمين ، أن يقوموا بتصرفات ، وقامت الأدلة على أن أمره بذلك للإيجاب ، أي يجب على المكلف فعل ما طلب منه بهذا الأمر ، وإن تركه عوقب على تركه ، كما أنه إن فعله أثيب على فعله ، والتصرف المطلوب يمثل هذا الأمر يسمى : واجباً .

ومن أمثلة ذلك : الأمر بالصلاة والزكاة والحج والصيام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، والأمر بالوفاء بالعقود وأداء الشهادة لمن تحملها ، والحكم بما أنزل الله عز وجل ، والأمر بإقامة الحدود والعدل بالحكم ، والنفقة على الأهل والأولاد بالمعروف ، ونحو ذلك ، مما ثبت الأمر به في شرع الله عز وجل ، وطلب فعله من المكلف على سبيل الحتم والإلزام .

فمثل هذه المأمورات يجب أداؤها ، ولا يجوز التساهل في شيء منها ، ولا يُعذر المكلف بالإخلال بها ، إلا إذا فقدت بعض شروطها أو أسبابها ، أو حالت الموانع دون تحقيقها ، أو التيسر أداؤها بطرؤف توقع القائم بها في حرج وعسر .

ب - أمر الندب : وذلك أن الله تعالى ، أمر المسلم ، على لسان نبيه ﷺ ، بتصرفات كثيرة ، وقامت الأدلة على أن هذا الأمر للندب ، أي لا يجب على المكلف فعل ما طلب منه بهذا الأمر ، وإن تركه لا يعاقب على تركه ، وإن فعله أثيب على فعله ، والتصرف المطلوب يمثل هذا الأمر يسمى : مندوباً .

ومن أمثلة ذلك : الأمر بالنس الرواتب مع الصلوات الخمس ، والأمر بالأدب ، والأمر بالتوسعة في النفقة على الأهل والعيال ، والإتيان في سبل الخير فيما راد عن

الزكاة المفروضة ، والأمر بكتابة الدين ، وتحمل الشهادة ، والأكل باليمين ، ونحو ذلك ، مما ثبت الأمر به في شرع الله عز وجل ، وطلب من المسلم فعله ، لكن لا على سبيل الحتم والإلزام ، وإنما على سبيل الندب والاستحباب .

فمثل هذه الأمور يُستحسن بالمسلم فعلها والتزامها ، وإن كان يجوز له تركها كلاً أو بعضاً ، سواء توفرت الشروط وتبيأت الأسباب أم لا ، أوقع فعلها في مشقة وعسر أم كان في سهولة ويسر ، فلا يؤاخذ المكلف بترك شيء منها مؤاحدة إثم وعقاب ، وإن كان يؤاخذ في ترك بعضها على الخصوص ، أو تركها إجمالاً مؤاحدة لوم وعتاب .

٤- المشقة تجلب التيسير : من المعلوم أن شرع الله عز وجل يهدف إلى تحقيق السعادة المطلقة للإنسان ، في كل من دياه وآخرته ، ولذلك حاء بالتيسير على العباد ورفع الحرج عنهم ، قال الله تعالى : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ . [البقرة : ١٨٥] . وقال : ﴿ ما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] . وقال ﷺ : « إن هذا الدين يسر .. يسروا ولا تعسروا » أخرجه البخاري .

ومن الثابت شرعاً : أن الله تعالى أباح المفطر في رمضان للمسافر والمريض ، كما أباح قصر الصلاة وجمعها للمسافر ، وأباح التيمم عند فقد الماء أو ضرر استعماله ، وغير ذلك من الأحكام التي يُسميها العلماء : رخصاً .

واعتماداً على ما ثبت في شرع الله عز وجل من اليسر ورفع الحرج ، وأخذاً من حديث الباب ، وضع الفقهاء هذه القاعدة : « المشقة تجلب التيسير » وقرعوا عليها مروغاً كثيرة من فقههم ، واعتبروها مبدأ من المبادئ التي يقوم عليها الفقه الإسلامي .

ومعنى هذه القاعدة : أن المكلف إذا أحاطت به بعض الظروف ، جعلت من العسر عليه القيام ببعض الواجبات الشرعية ، وأوقعه التزامها على الوجه الأكمل في شقه وعسر ، كانت تلك المشقة سبباً للتيسير والتخفيف ، بحيث يسهل الأداء ويدفع

الحرص ، ويبقى المكلف في سعة من أمره .

ومن أمثلة تطبيق هذه القاعدة : العفو عن بعض الحاسات التي يصعب التحرر عنها ، كدم القروح والدمامل وطين الشارع الذي لا يخلو من نجاسة عالياً ، فالتطهر من هذه النجاسات يُوقع المكلف في عسر ، وربما صعب عليه القيام بكثير من العبادات ، فعفي عنها تخفيفاً وتيسيراً .

ومن أمثلتها أيضاً : العفو عن الجهالة التي تقع في بعض العقود أحياناً ، مثل دخول الحمام ، فإن المدة التي يمكثها المستحم محبولة ، وكذلك كمية الماء التي يستهلكها ، وربما كانت الأجرة أيضاً محبولة في كثير من الأحيان ، ومن الصعوبة بمكان أن تحدد هذه الأمور وتوضح في عقد مع كل داخل إلى الحمام ، والناس في حاجة إلى ذلك ، ولا يسعهم الاستعناء به . ومثل الدخول إلى الحمام في كل ما سبق استتجار الحلاق .

ويمكن أن يفرع على هذه القاعدة كثير من الأمور المستحقة ، كالركوب في وسائل النقل الكبيرة والصغيرة ، إذا الأصل في الشرع : أنه لا بد في هذا من إحراء عقد تبين فيه الأجرة والمفعة قبل الركوب .

● حدود المشقة التي تستدعي التيسير : قد يلتبس الأمر على بعض المكلفين أحياناً ، فيظنون أن أدنى مشقة وعسر ، قد تعصمهم من الواجب وتبرر لهم تركه ، وربما تعدر بذلك الكثير من المتهاوين في الدين ، واتخذوه ذريعة للتدخل من سرع الله عز وجل ، ولذا نجد الفقهاء قد بينوا لنا أنواع المشقة ، ووضعوا ضابطاً للنوع الذي يؤخذ بعين الاعتبار ويكون سبباً للتيسير والتخفيف .

— فهناك نوع من المشقة ملازم للتكاليف الشرعية ، لا تنفك عنه في حال من أحوالها ، لأنه من طبيعة التكليف ، فمثل هذا النوع من المشقة لا أثر له في إسقاط الواجبات أو تخفيفها .

فليس لأحد أن يفطر في رمضان لشعوره بشدة الجوع ، كما أنه ليس لأحد قدر

على نفقات الحج ، وهو صحيح البدن ، أن لا يحج ، لما في الحج من مشقة السفر والبعد عن الأهل والوطن ، وليس لأحد أن يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، لما في ذلك من توقع الأذى والرد ، وغير ذلك من أمور ، لأن هذه المشقات من الأمور العادية ، التي ليس فيها كبير عناء ، ولا تكاد تخلو عن مثلها تبعة من تبعات الحياة ، ولو كان لها تأثير لما كان تكليف أصلاً ، ولما قامت الشرائع ، ولفات مصالح العباد في الدارين .

— وهناك نوع مشقة ليس من طبيعة التكليف ، ويمكن أن تنفك عنه الواجبات في كثير من أحوالها ، بل هو من الأمور الطارئة والعارضة ، والزائدة عن القدر الذي تقتضيه التكاليف في الظروف العادية ، وهذا النوع من المشقة على مرتبتين :

المرتبة الأولى : توقع المكلف في عسر وضيق حفيين ، كالسفر القصير والمرص الحفيف وفوات المنافع المادية ، فمثل هذه المشقة لا أثر لها أيضاً في الترام الواجبات ، ولا يلتفت إليها ولا تعتبر ، لأن ما يجنيه المكلف من مصالح أخروية وديوية بأدائه الواجبات ، يفوق عناء تلك المشقة ، ويقدم على دفعها .

المرتبة الثانية : مشقة زائدة ، تهدد المكلف بخطر في نفسه أو ماله أو عرضه ، كمن قدر على الحج مثلاً ، وعلم أن في الطريق قطاع طرق ، أو خاف من إنسان يرقب عيابه ليسرق ماله أو يعتدي على أهله ، ونحو ذلك ، مما يعتد حرجاً وصيقاً ، في عرف ذوي العقل والدين . فمثل هذه المشقة هي المعترة شرعاً ، وهي التي تؤثر في التكاليف ، وتوجب الإسقاط أحياناً أو التحفيف ، لأنها مما لا يحتمل عادة ، وعدم الالتفات إليها قد يفوت على المكلفين الكثير من المصالح ، التي حياء شرع الله عز وجل برعايتها .

٥- الميسور لا يسقط بالمعسور . هذه قاعدة فقهية أيضاً ، استسطها الفقهاء من هذا الحديث . قال السيوطي في الأشاء والبطائر : قال ابن السبكي : وهي من أشهر القواعد المسطرة من قوله ^{صلى الله عليه وسلم} « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم »

ومعناها : أن المكلف قد يكون في حالة ، يتعذر عليه فيها فعل المأمور به كله أو يشق عليه ، بينما يتيسر له فعل بعضه ويقدر عليه ، فيحب في هذه الحالة فعل الجزء المتيسر ، ولا يكون تعذر بعض الواجب أو عسره سبباً في سقوط المطالبة بالكلية أو عدم التكليف .

ومن أمثلة تطبيق هذه القاعدة : أنه إذا وجد المحدث ماء لا يكفي لرفع حدثه ، وجب عليه استعماله في بعض أعضائه ، ويتمم عن الباقي ، ولا يصح تيممه قبل استعمال الماء الموجود . ومن وجد ما يستر بعض عورته وحب عليه ستر ما أمكن منها . ومن شفي من مرضه وسط النهار وحب عليه إمساك بقية يومه ، وكذلك الحائض إذا انقطع حيضها ، مع وجوب القضاء عليهما . ومن قدر على جزء من نفقة قريبه الفقير وجب عليه بدله له ، ومن قدر على تغيير جزء من المكر أو تخفيفه ، وجب عليه فعل ذلك . وغير ذلك من تطبيقاتها في الفروع كثير .

وقد يستدل لهذه القاعدة وتطبيقاتها بما رواه البخاري : عن عمران بن حصين رضي الله عنه قال : كانت لي بواسير ، فسألت النبي ﷺ عن الصلاة فقال : « صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى حب » .

كإل الامتثال وحسن الاقتداء : إن كل ما حاء في شرع الله عز وجل من شيء تحريم أو كراهة ، وأمر بإيجاب أو ندب — على المعنى الذي علمته وسبق بيانه ، باستثناءاته وقواعده وضوابطه — فهو في مقدور المكلف وضمن طاقته ، لأنه تكليف ثابت بالشرع ، والله سبحانه وتعالى لم يكلف عباده إلا بما يُستطاع ، قال تعالى : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة : ٢٨٦] .

وعلى هذا ، فلا يحصل الامتثال الكامل من المسلم ، إلا باحتساب جميع المنهيات وفعل كل المأمورات على النحو السابق ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ [الحشر : ٧] .

ومن ترك بعض المأمورات أو فعل بعض المنهيات ، لم يمثل مقتضى الأمر والنهي

على الوجه الكامل ، وصدق عليه أنه عاص أو مخالف .

والمسلم مدعو للاقتداء برسول الله ﷺ فيما لم يثبت أنه من خصوصياته ، قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحراب : ٢١] . ورسول الله ﷺ لم يكن ليترك مأموراً به أو يقارب منهياً عنه ، إلا ما كان بياناً للتشريع وإيضاحاً لنوعية التكليف .

وعلى ضوء ما سبق يفهم قوله ﷺ : « ما أُمِرْتُمْ بِهِ فَاتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ » . وقوله تعالى : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَاسْمَعُوا وَأَطِيعُوا ﴾ [التغابن : ١٦] . وما ورد في هذا المعنى ، كقوله ﷺ : « إِنَّكُمْ لَنْ تَطِيقُوا وَلَنْ تَعْمَلُوا كُلَّ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ ، وَلَكِنْ سَدُّوا وَأَبْشَرُوا » . رواه أحمد وأبو داود . أي اطلبوا بأعمالكم السداد والاستقامة ، والسداد : القصد في الأمر والعدل فيه دون غلو ولا تفريط .

٦ - التشديد في اجتناب المنهيات واستئصال جذور الفساد :

يسعى شرع الله عز وجل دائماً للحيلولة دون وقوع الشر ، أو بزوغ بذور الفساد ، ولذا يجد الاهتمام بأمر المنهيات ربما كان أبلغ من الاهتمام بالمأمورات ، ولا يعني ذلك التساهل بالمأمورات ، وإنما التشديد في اجتناب المنهيات عامة ، والمحرمات على وجه الخصوص ، لأن سبي الشارع الحكيم لم يرد إلا لما في المنهي عنه من فساد أكيد وصرر محتم ، ولهذا لم يعذر أحد بارتكاب شيء من المحرمات ، إلا حال الضرورة الملجئة والحاجة الملحة ، على ما قد علمت .

ومن هنا يتبين خطأ مسلك الكثير من المسلمين ، لا سيما في هذه الأزمنة ، التي شاع فيها التناقض في حياة الناس ، عندما تجدهم يحرصون على فعل الطاعة والواجب ، وربما تشددوا في الترام المندوب والمستحب ، بينما تجدهم يتساهلون في المنهيات ، وربما هاروا الكثير من المحرمات ، فمجد الصائم يتعامل بالربا ، والحاجة المزكية تخرج سافرة مبرحة ، متعدين بمسيرة الرمن وموافقة الركب ، طائنين أن عبادتهم هذه تحييم مد الله عز وجل ، وتكفيهم لانعراطهم في سلك المسلمين ورمرة المتقين ، يوم العرص

على رب العالمين . وهذا خلاف ما تقرر في شرع الله الحكيم ، وثبت في سنة إمام المرسلين ، وفهمه الأجلاء من الصحابة والأئمة والتابعين ، من أن أصل العادة احتساب ما حرم الله عز وجل ، وطريق النجاة محامدة النفس والهوى ، وحملها على ترك المهيئات ، وأن ثواب ذلك يفوق الكثير من ثواب فعل الواجبات . فهذا رسول الله ﷺ يقول : « اتق المحارم تكن أعبد الناس » . رواه الترمذي . وهذه عائشة رضي الله عنها تقول : من سره أن يسقى الدائب يحتد فليكف عن الذنوب . وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه يُسأل عن قوم يشتهون المعصية ولا يعملون بها ، فيقول : أولئك قوم امتحن الله قلوبهم للتقوى ، لهم معمرة وأحر عظيم . وقال عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وهو إمام العابدين : لردُّ دانيق من حرام أفصل من مائة ألف تُنفق في سبيل الله . [الدانيق : هو سُدُسُ درهم من فصة]

وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى ، وهو سيد التابعين : ما عبد العابدون بشيء أفضل من ترك ما نهاهم الله عنه .

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى : ليست التقوى قيام الليل وصيام النهار والتحليط فيما بين ذلك ، ولكن التقوى أداء ما افترض الله وترك ما حرم الله ، فإن كان مع ذلك عمل فهو خير إلى خير .

وهكذا يتقرر لدينا أن ترك المعصية أولى من فعل الطاعة ، ولا يعني ذلك — كما قلنا — أن يتساهل المسلم بالواجبات ، كما يروق لبعض مرضى القلوب وضعاف النفوس ، أن يتهاونوا في شرع الله عز وجل ، فلا يفعلون شيئاً من الواجبات ، ويزعمون لأنفسهم أنهم خير من المصلين الصائمين ، بدعوى أن معاملتهم مع الناس حسنة ، والدين حسن المعاملة ، وأنهم لا يقتربون الفواحش والمسكرات .

فموقف هؤلاء ، والدين من قبلهم ، انحراف عن طريق الهداية ، وتشويه لمفهوم الإسلام وسلوك المسلمين ، كما تبين لك فيما سبق من بحث .

٧- درء المفاسد مقدم على جلب المصالح هذه قاعدة فقهية عامة ، وضعها

الفقهاء استنباطاً مما تقرر لديهم من تشديد الشارع في أمر المنهيات . ومعناها : أنه إذا عرضت قضية وتعارض فيها جانب مصلحة وجانب مفسدة بحيث إذا روعي جلب المصلحة تحققت المفسدة ، وإذا روعي دفع المفسدة ضاعت المصلحة ، فإنه يتحتم في هذه القضية مراعاة جانب دفع المفسدة في الفعل أو الترك ، لأن المفسد يسرع انتشارها ويسري تأثيرها سريان الحريق في العشب اليابس ، فمن الحكمة والحزم الحيلولة دون وقوعها ، ولو ترتب على ذلك حرمان من منافع أو تأخير لها .

ومن تطبيقات هذه القاعدة في الفروع : منع بيع العنب لمن علم أنه سيعصره خمرأ ، ولو أعطاه ثمنأ أعلى من غيره ، ومنع المتاجرة بالخمور أو تصنيعها ، ولو كان في ذلك ربح مادي أو مصلحة اقتصادية ، ومثل ذلك التعامل بأي محرم شرعاً . وكذلك تمنع المرأة من العمل ولو كان فيه نفع لها ، إذا كان فيه اختلاط مع الرجال أو خلوة بهم ، دفعأ لما ينتج عن ذلك غالبأ من مفسدة الفجور والوقوع في الرذيلة ، بل ويمنع الرجال أيضاً من مثل هذا العمل . وتطبيقات هذه القاعدة في الفروع كثيرة .

هذا ويمكن أن يستدل — أيضاً — لهذه القاعدة وتطبيقاتها ، بما ثبت من نهية ^{صلى الله عليه وسلم} المرأة أن تسافر وحدها ، دون أن يكون معها زوجها أو أحد محارمها من الرجال . روى البخاري ومسلم — واللفظ له — عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ^{صلى الله عليه وسلم} : « لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر تسافر مسيرة يوم إلا مع ذي محرم » . أي رجل يحرم عليها الزواج منه على التأييد .

ومن الجدير بالذكر : أن اعتبار وجود المصلحة أو ترتب المفسدة إنما يبنى على غالبية الظن لا على التحقيق ، ويراعى فيه الغالب الشائع ، ولا يلتفت فيه إلى النادر ، معالماً أن فعلاً ما يغلب على الظن وقوع مفسدة به هو ممسوع ، ولو لم نملك الدليل القاطع على ذلك ، وكذلك إذا كان من شأنه حدوث المفسدة عادة ، ولو تكرر حدوثه مرات دون أن تنتج عنه أية مفسدة .

لا اعتبار للمفسدة المرحوحة : هناك تصرفات تطوي على شيء من المفسدة ،

ولكنها تحقق مصلحة واضحة تفوق المفسدة كثيراً وترجح عليها ، ولذلك يُباح التصرف أو يجب ، نظراً إلى المصلحة الراجحة فيه ، ولا يلتفت إلى المفسدة لأنها مرجوحة . ومن أمثلة ذلك : إباحة بتر عضو عليل في بتره حفظ حياة المكلف ، وكذلك الكذب بقصد الإصلاح بين المتخاصمين . وفي الحقيقة : يرجع هذا وأمثاله إلى العمل بأخف المفسدتين تفادياً لأشدّها ، إذ مفسدة بقاء العضو العليل ، الذي قد يؤدي بحياة المكلف ، أشد من مفسدة بتره . ومفسدة استمرار الخصومة بين الناس ، التي قد تجر إلى تأصيل العداوة والبغضاء ، وتوقع في كثير من الفتن ، أشد من مفسدة الكذب الذي لا يُوقع ضرراً بأحد ، ولا يضيع حق أحد .

٨- من أسباب هلاك الأمم :

لقد بين الرسول الكريم صلوات الله وسلامه عليه ، أن من أسباب هلاك الأمم وشق عصاها وتلاشي قوتها واستحقاقها عذاب الاستئصال — أحياناً — أمرين اثنين هما :

— كثرة السؤال والتكلف فيه ، والاختلاف في الأمور وعدم التزام شرع الله عز وجل ، وإليك بيان ذلك :

الهي عن السؤال والترخيص فيه : لقد نهى الرسول ﷺ أصحابه عامة أن يكثرُوا عليه من الأسئلة ، خشية أن يكون ذلك سبباً في إثقالهم بالتكاليف ، وسدّاً لباب التطع والتكلف والاشتغال بما لا يعني ، والسؤال عما لا نفع فيه إن لم تكن مضرة ، ودرءاً عن أن ينهح المسلمون منهج من قبلهم في المماراة والجدل . روى البخاري وغيره ، عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه : كان رسول الله ﷺ ينهى عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال .

ولقد أدرك أصحابه الملازمون له من المهاجرين والأنصار هذه الغاية ، فكانوا لا يسألونه عن شيء حتى ولو رغبت نفوسهم في ذلك امتثالاً لأمره ووقوفاً عند نهيه ، وهم الدين رشح الإيمان في قلوبهم ، ففعلوا هواهم تبعاً لما يرضى رسول الله ﷺ .

وربما لم تكن هناك حاجة هؤلاء لأن يسألوا ، وهم يعيشون مع رسول الله ﷺ الذي يبلغهم ما يوحى إليه فور نزوله ، ووحى السماء لا يقطع عنهم ، فإذا ما حدثت حادثة كان أسرع إليهم ببيان ما يحتاجون إليه في دينهم ابتداء من غير سؤال ، كي لا يقفوا على ريبة من أمرهم : ﴿ يبين الله لكم أن تضلوا ﴾ [النساء : ١٧٦] . أي لأجل أن لا تقعوا في الضلال ، وحيث لا حاجة إلى السؤال عن شيء ، ولا سيما قبل وقوعه والحاجة إليه ، وإنما الحاجة إلى فهم ما نزل وإدراك ما أخبر به رسول الله ﷺ ، ثم اتباعه والعمل به . قال ابن عباس رضي الله عنهما في تفسير قوله : ﴿ لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم .. ﴾ [المائدة : ١٠١] المعنى : انتظروا ، فإذا نزل القرآن ، فإنكم لا تسألون عن شيء إلا وجدتم تبيانه .

وأما أولئك الأعراب والوافدون على المدينة ، الذين لم يتوفر لهم أن يعيشوا مع الوحي كسابقهم ، فكان رسول الله ﷺ يرحص لهم أن يسألوه ، تألفاً لهم وتيسيراً عليهم ، وتزويدهم بالعلم والمعرفة التي يحتاجونها في أمر دينهم ، والتي لا يستطيعون تحصيلها في أي ساعة أرادوا .

لذلك ربما بقي أحدهم في موطنه لا يهاجر ، حفاظاً على التمتع بهذه الرخصة لما لديه من الرغبة في السؤال عما يخطر له من شؤون دينه . روى مسلم : عن النواس ابن سمعان رضي الله عنه قال : أقمت مع رسول الله ﷺ بالمدينة سنة ، ما يمنعني من الهجرة إلا المسألة ، كان أحداً إذا هاجر لم يسأل النبي ﷺ . أي إنه أقام في المدينة كزائر ولم يستوطن فيها ، ولم يمنعه من الهجرة والاستيطان إلا حبه للسؤال الذي يمتنع عليه بهجرته .

ولقد كان سؤال هؤلاء الوافدين يوافق رغبة في كثير من الأحيان لدى المهاجرين والأنصار ويفرحون به ، ولا سيما إذا كان الجواب فيه بشارة بخير ، أو بيان لما يوجه إلى طريق الجنة .

روى مسلم : عن أس رضي الله عنه قال : هبنا أن نسأل رسول الله ﷺ عن

شيء ، فكان يعجبنا أن يجيء الرجل من أهل البادية ، العاقل ، فيسأله ونحن نسمع .
وروى البخاري ومسلم : عن أنس رضي الله عنه : « أن رجلاً من أهل البادية
أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، متى الساعة قائمة ؟ قال : ويلك ، وما أعددت
لها ؟ قال : ما أعددت لها إلا أني أحب الله ورسوله . قال : إلك مع من أحببت .
فقلنا : ونحن كذلك ؟ قال : نعم . ففرحنا يومئذ فرحاً شديداً . »

٩- السؤال وحكمه :

إن السؤال على أنواع ، يختلف حكمها باختلاف الباعث عليها ، والأثر الذي
يمكن أن يترتب عنها :

أ - مطلوب شرعاً ، وهو على درجات :

فرض عين على كل مسلم : بمعنى أنه لا يجوز لمسلم تركه والسكوت عنه ، وهو
السؤال عما يجهله من أمور الدين وأحكام الشرع ، مما يجب عليه فعله ويطالب بأدائه ،
كأحكام الطهارة والصلاة إذا بلغ ، وأحكام الصوم إذا أدرك رمضان وكان صحيحاً
مقيماً ، وأحكام الزكاة والحج إذا ملك المال أو كان لديه استطاعة ، وأحكام البيع
والشراء والمعاملات إذا كان يعمل بالتجارة ، وأحكام الرواح وما يتعلق به لمن أراد
الزواج ، وأحكام الجهاد لمن كان جندياً في صفوف الجيش ، ونحو ذلك مما يسأل
عنه المكلف حسب حاله في مختلف أطوار حياته . وفي هذا يقول الله تعالى : ﴿ فاسألوا
أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ [النحل : ٤٣] . وعليه حمل ما رواه البيهقي في
شعب الإيمان ، من قوله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » أي ومسلمة .

فرض كفاية : بمعنى أنه لا يجب على كل مسلم ، بل يكفي أن يقوم به بعضهم ،
وهو السؤال للتوسع في الفقه بالدين ، ومعرفة أحكام الشرع وما يتعلق بها ، لا للعمل
وحده ، بل ليكون هاك حفظاً لدين الله عز وجل ، يقومون بالفتوى والقضاء ،
ويحملون لواء الدعوة إلى الله تعالى ، ويعلمون باقي المسلمين ما يحتاجون إليه من أمور
دينهم ، ليحتسوا أسباب الصلال والزلزل ، ويسلكوا سبيل الهدى والرشاد ، وفي هذا

يقول الله تعالى : ﴿ وما كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [التوبة : ١٢٢] أي لا ينبغي أن يخرج المسلمون جميعاً للجهاد ، بل ينبغي أن تنصرف منهم جماعة تبحث عن العلم وتساءل عنه ، وتتعمق في دين الله تعالى ، لتكون معلمة وموجهة للأمة عندما تعود من الجهاد .

وفي هذا يقول عليه السلام : « أَلَا فليعلم الشاهد منكم العائب » . متفق عليه .
وسئل ابن عباس رضي الله عنهما عن سبب نيله العلم الواسع فقال : إنني أعطيت لساناً سهوياً وقلباً عقولاً .

مندوب : بمعنى أنه يستحب للمسلم أن يسأل عنه ، وذلك مثل السؤال عن أعمال البر والقربات الزائدة عن العرائض ، ومثل السؤال للتأكد من صحة ما يقوم به المكلف من واجبات ، وما يتعد عنه من المهمات .

ب - سؤال مني عنه ، وهو على درجات أيضاً :

حرام : أي يأثم المكلف به ، ومن ذلك :

— السؤال عما أخفاه الله تعالى عن عباده ولم يطلعهم عليه ، وأحبر أن علمه خاص به سبحانه ، كالسؤال عن وقت قيام الساعة ، وعن حقيقة الروح وماهيتها ، وعن سر القضاء والقدر ، ونحو ذلك .

— السؤال على وجه العبث والتعنت والاستهزاء ، روى البخاري : عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان قوم يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم استهزاءً ، فيقول الرجل : من أي ؟ ويقول الرجل تصل ناقتي : أين ناقتي ؟ فأمر الله هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ [المائدة : ١٠١] .

سؤال المعشرات ، وطلب خوارق العادات عناداً وتعنتاً ، أو إزعاجاً وإرباكاً ، كما كان يفعل المشركون وأهل الكتاب .

— السؤال عن الأغاليط : روى أحمد وأبو داود : عن معاوية رضي الله عنه : أن النبي ﷺ نهى عن الغلوطات . قال في النهاية : هي المسائل التي يغالط بها العلماء ليزلوا فيها ، فيبيح بذلك شر وفتنة ، وإنما نهى عنها لأنها غير نافعة في الدين ، ولا تكاد تكون إلا فيما لا يقع . وقيل : هي ما لا يحتاج إليه من كيف وكيف . فالسؤال عن مثل هذه المسائل الغامضة التي يصعب الجواب عنها ، وإنما يقصد بها الإحراج ونحوه ممنوع شرعاً ، وهو علامة سوء الدين والخلق .

ومثل السؤال عن هذه المسائل الاشتغال بها والبحث عنها وتقريرها وإلغاؤها على الناس ، روى الطبراني : عن ثوبان رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « سيكون في أمتي أقوام يتعاطى فقهاؤهم عُضْلَ المسائل ، أولئك شرار أمتي » الجامع الصغير : صحيح . عضل المسائل : صعبها . ونقل عن الحسن البصري رحمه الله تعالى قال : شرار عباد الله الذين يتبعون شذاد المسائل يعمون بها عباد الله .

مكروه : أي يحس بالمكلف تركه ، ولا يأثم بسؤاله ، ومن ذلك :

— السؤال عما لا يحتاج إليه ، وليس في الجواب عنه فائدة عملية ، وربما كان في الجواب ما يسوء السائل . روى مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : سئل النبي ﷺ عن أشياء كرهها ، فلما أكثر عليه غضب ، ثم قال للناس : « سلوني عما شئتم » فقال رجل : من أبي يا رسول الله ؟ قال : أبوك حذافة . فقام آخر فقال : من أبي يا رسول الله ؟ قال أبوك سالم مولى شيبه . فلما رأى عمر ما في وجه رسول الله ﷺ من الغضب قال : يا رسول الله إنا نتوب إلى الله . وعند البخاري ومسلم مثله عن أنس رضي الله عنه .

— السؤال عما سكت عنه الشرع من الحلال والحرام ، ولم يبين فيه طلباً أو نهياً ، فإن السؤال عنه ربما كان سبباً للتكليف به مع التشديد فيه ، فيترتب على ذلك وقوع المسلمين في حرج ومشقة ، كان السائل سبباً فيها .

روى مسلم : عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ

« إن أعظم المسلمين في المسلمين جُرمًا من سأل عن شيء لم يحرم على المسلمين فحرم عليهم من أجل مسأله ». وفي رواية : « من سأل عن شيء ونُقِر عنه » أي فُتِح وبالغ في البحث والاستقصاء .

قال النووي رحمه الله تعالى : قال القاضي عياض : المراد بالجُرم هنا الحرج على المسلمين ، لا أنه الجُرم الذي هو الإثم المعاقب عليه . ثم ذكر النووي أن الصواب ما قاله الجمهور في شرح هذا الحديث : أن المراد بالحُرم هنا الإثم والذنب . فعلى قول القاضي يدخل هذا في المكروه ، وعلى قول الجمهور يدخل في الحرام .

وقال النووي : وهذا النهي خاص بزمانه ﷺ ، أما بعد أن استقرت الشريعة ، وأمن من الريادة فيها ، زال النهي بزوال سببه . أي وهو احتمال أن يحرم شيء بالسؤال عنه ، لأنه لا وحي بعد رسول الله ﷺ .

وجاء في البخاري ومسلم : أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ عن رجل وجد مع امرأته رجلاً فقتله ، وذلك حين نزلت آيات حد الزنا وأنه يشترط فيه أربعة شهداء ، فكره رسول الله ﷺ المسائل وعابها .

مباح : وذلك فيما عدا ما سبق من أنواع الأسئلة وأحكامها . فقد نقل النووي عن الخطابي رحمه الله تعالى وغيره ، في شرح قوله ﷺ : « إن من أعظم المسلمين جُرمًا .. » قال : هذا الحديث فيمن سأل تكلفاً أو تعنتاً فيما لا حاجة به إليه ، فأما من سأل لضرورة ، بأن وقعت له مسألة فسأل عنها ، فلا إثم عليه ولا عتب ، لقوله تعالى : ﴿ فاسألوا أهل الذكر ﴾ [الأنبياء : ٧] .

١٠ - الاشتغال عن السؤال بالفهم والامثال .

الذي يتعين على المسلم أن يهتم به ويعتني هو : أن يبحث عما جاء عن الله تعالى ورسوله ﷺ ثم يجتهد في فهم ذلك والوقوف على معانيه ، فإن كان من الأمور العلمية صدق به واعتقده ، وإن كان من الأمور العملية بدل وسعه في الاجتهاد في فعل ما يستطيعه من الأوامر واجتناب ما يهيئ عنه ، فمس فعل ذلك حصل السعادة في الدنيا والسجادة

في الآخرة ، ومن خالف ذلك واشتغل بخواطر نفسه وقع فيما حذر منه ﷺ من حال أهل الكتاب ، الذين هلكوا بكثرة مسائلهم واختلافهم ، وعدم اطاعتهم وانقيادهم .

وهكذا كان حال أصحاب النبي ﷺ والتابعين لهم بإحسان في طلب العلم النافع من الكتاب والسنة .

سأل رجل ابن عمر رضي الله عنهما عن استلام الحجر ، فقال له : رأيت النبي ﷺ يستلمه ويقبله ، فقال له الرجل : رأيت إن زحمت ؟ رأيت إن غلبت عنه ؟ فقال له ابن عمر رضي الله عنهما : اجعل رأيت باليمن ، رأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويقبله . رواه البخاري وغيره .

ومراد ابن عمر رضي الله عنهما : لا حاجة إلى فرض العجز عن ذلك أو تعسره قبل وقوعه ، فإنه يفتر العزم على التصميم عن المتابعة .

١١- موقف الأئمة المجتهدين والفقهاء :

فقد كان هؤلاء معظم مهم البحث عن معاني كتاب الله ، وما يفسره من السنن الصحيحة ، وكلام الصحابة والتابعين لهم بإحسان . وعن سنة رسول الله ﷺ ، ومعرفة صحيحها وسقيمها ، ثم التفقه فيها وفهمها ، والوقوف على معانيها ، ثم معرفة كلام الصحابة والتابعين لهم بإحسان في مختلف العلوم من التفسير والحديث ، ومسائل الحلال والحرام وأصول السنة ، والزهد الرقائق ، وغير ذلك . فهذا هو مسلك الأئمة أهل الدين المجمع على هدايتهم ودرايتهم ومن سلك غير طريقهم ضل وأضل وأخذ بما لا يجوز وترك ما يجب العمل به .

١٢- السؤال عما لم يقع :

السؤال عن العلم محمود إذا كان من أجل العمل لا بقصد المراء والجدل ، ولهذا كان كثير من الصحابة والتابعين يكرهون السؤال عن الحوادث قل وقوعها ، ولا يجيبون عن ذلك .

— قال عمرو بن مرة : خرج عمر رضي الله عنه على الناس فقال : أخرج عليكم أن تسألونا عما لم يكن ، فإن لنا فيما كان شغلاً .

— عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : لا تسألوا عما لم يكن ، فإني سمعت عمر رضي الله عنه لعن السائل عما لم يكن .

— كان زيد بن ثابت رضي الله عنه إذا سئل عن شيء يقول : كان هذا ؟ فإن قالوا : لا ، قال : دعوه حتى يكون .

— قال مسروق : سألت أبي بن كعب رضي الله عنه عن شيء ، فقال : أكان بعد ؟ فقلت : لا ، فقال : أحنا — يعني أرحنا — حتى يكون ، فإذا كان اجتهدنا لك رأينا .

— وقال الشعبي : سئل عمار رضي الله عنه عن مسألة ، فقال : هل كان هذا بعد ؟ قالوا : لا ، قال : فدعونا حتى يكون ، فإذا كان تجشماه لكم . أي كلفنا أنفسنا معرفته والجواب عنه .

وروي مثل هذا عن التابعين .

وروي أبو داود في كتاب المراسيل في هذا . عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لا تعجلوا بالبليّة قل بروها ، فإنكم إن لم تفعلوا لم ينفك المسلمون أن يكون منهم من إذا قال سدد ووفق ، وإنكم إن عجلتم تشنت بكم السبل ، ها هنا وها هنا » .

والأصل في هذا كله أن يقصد بذلك وحه الله عز وجل . والتقرب إليه بمعرفة ما أنزل على رسوله ، وسلوك طريقه ، والعمل بذلك ، ودعاء الخلق إليه . ومن كان كذلك وفقه الله وسدده ، وألهمه رشده ، وعلمه ما لم يكن يعلم .

١٣ — سؤال الصحابة رضي الله عنهم للعمل :

كان أصحاب النبي ﷺ يسألونه أحياناً عن حكم أمور يتوقعونها ، ويعلم على

ظنهم وقوعها ، وهم ليسوا على قرب من رسول الله ﷺ ، فهم يرغبون معرفة حكم الله عز وجل فيها سابقاً ، ليعملوا به في حينه .
ومن ذلك :

— ما رواه البخاري ومسلم ، عن رافع بن خديج رضي الله عنه : قلت : يا رسول الله ، إنا نرجو أو نخاف العدو غداً ، وليست معنا مدى ، أفنذبح بالقصب ؟ قال : « ما أنهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه ، ليس السن والظفر » .

[أنهر : أسال . مدى : جمع مدية وهي السكين . ليس ... أي ما عداهما] .
— ما رواه الخمسة ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : سأل رجل رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، إنا نركب البحر ، ونحمل معنا القليل من الماء ، فإن توضعنا به عطشنا ، أفنوضأ بماء البحر ؟ فقال رسول الله ﷺ : « هو الطهور ماؤه ، الحل ميتته » . أي ما مات فيه من سمك ونحوه دون ذبح شرعي فهو حلال مأكول .

١٤ — الطاعة والامثال طريق السلامة والفلاح :

لقد حذر رسول الله ﷺ من مسلك أولئك الأقوام ، الذين وقفوا من رسلهم موقف التردد والعصيان ، فاستحققوا أن يؤخذوا بالعذاب ، أو يثقل كاهلهم بالتكاليف ، والأغلال ، فكان فضل الله تعالى على هذه الأمة عظيماً ، إذ علمها أن تقول : ﴿ سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير . ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به واعف عنا واعر ليا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ [البقرة : ٢٨٥ ، ٢٨٦] . إصراً : ثقلاً وشدة في التكليف .

ولقد فاز الصادقون من هذه الأمة بهذا الفضل العظيم ، إذ كانوا بحق ، كما قال الله تعالى فيهم : ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون . ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقه فأولئك هم الفائزون ﴾ [النور : ٥١ ، ٥٢] .

ولم يسلكوا مسلك أولئك الذين قالوا لنبيهم ، وقد أمرهم بدخول بلدة : ﴿ إنا لن ندخلها أبداً ما داموا فيها فاذهب أنت وربك فقاتلا إيا ههنا قاعدون ﴾ [المائدة : ٢٤] فاستحقوا العناء والضياح : ﴿ فإنها محرمة عليهم أربعين سنة يتيهون في الأرض ﴾ [المائدة : ٢٦] . كما استحقوا أن يحرموا الكثير من اللذائذ بسبب عصيانهم : ﴿ فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيباتٍ أحلت لهم وبصدهم عن سبيل الله كثيراً ﴾ [النساء : ١٦٠] .

١٥- التحذير من الاختلاف والحث على الوحدة والاتفاق :

لقد وصف الله تعالى الجماعة المسلمة والممة المؤممة بأنها أمة واحدة ، فقال سبحانه : ﴿ إن هذه أمتكم أمة واحدة وأنا ربكم فاعبدون ﴾ [الأنبياء : ٩٢] . فينبغي على المسلمين أن يحرصوا على هذه الوحدة ، حتى يكونوا قوة متماسكة أمام قوى الشر والبغي والكفر المتكاثرة . ولقد حذرنا الله تعالى ورسوله المصطفى ﷺ أشد التحذير من الاختلاف ، الذي من شأنه أن يجعل الأمة جماعات وأحزاباً ، يطعن كل منها الآخر ، وتتقاتل فيما بينها ، وتنشغل بنفسها ، بدل أن تنصرف إلى مجاهدة عدوها الذي يتربص بها الدوائر . بل يحذر رسول الله ﷺ يعتبر ذلك طريقاً إلى الكفر ، ومن شأن الكفار ، يقول : « لا ترحموا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض » [البخاري ومسلم] . وكذلك يقرر القرآن أن هذا شأن الدين كفروا من أهل الكتاب ، قال تعالى : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما حاءهم البينات وأولئك لهم عذاب عظيم ﴾ [آل عمران : ١٠٥] .

١٦- جزاء من فارق الجماعة وسبب الفرقة والاختلاف :

لقد شدد الإسلام الكير على ذلك الذي يشق عصا المسلمين ، ويتسبب في اختلافهم وافتراقهم ، فجعل له عقوبة القتل في الدنيا والحريق في جهنم يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى وبصله جهنم وساءت مصيراً ﴾ [النساء : ١١٥] .

وقال ﷺ : « من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية »
رواه مسلم . وقال : « من أتاكم وأمركم جميع على رجل واحد ، يريد أن يشق عصاكم
أو يفرق جماعتكم فاقتلوه » رواه مسلم .

١٧- التمسك بشرع الله تعالى طريق الوحدة :

إن الله تبارك وتعالى شرع لنا في كتابه أسس كل خير تحتاج إليه البشرية في حياتها ،
وبين لنا رسوله المصطفى ﷺ ما أحمل فيه ، بما ألهمه الله تبارك وتعالى من سنة
مطهرة ، فحسب الأمة — كي تحقق الوحدة وتحكم الترابط والتماسك فيما بينها —
أن ترجع إلى كتاب الله تبارك وتعالى وسنة رسوله ﷺ ، ممثلة بذلك قول الله عز
وجل : ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ ذاكرة لتلك النعمة التي أنعم بها
عليها بهذا الإسلام الذي يفصله وحده كان اتلافها ، وكانت وحدتها وعزتها ورفعتها :
﴿ واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فأثف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته
إخواناً ﴾ وسهدياته كانت محانها وسلامتها . ﴿ وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم
منها ﴾ فإذا هي أنعمت النظر واستحاثت لداء العقل ، واستفادت من تجارب الحياة ،
فالتزمت وامثلت ، كانت لها الهداية المرحوة : ﴿ كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم
تهتدون ﴾ [آل عمران : ١٠٣] . وحسبنا في هذا الباب قوله سبحانه : ﴿ وَأَنْ
هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّلُوفَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ
بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [الأنعام : ١٥٣] . وقوله ﷺ : « تركت فيكم شيئين لن
تصلوا بعدهما : كتاب الله وسنتي » رواه الحاكم . أي لن تصلوا بعد التمسك بهما .

١٨- الاختلاف في الدين :

إن من أهم الأسباب التي تفرق الأمة وتشقت شملها أن يفتح عليها باب الجدل
في العلم والمراء في الدين ، فتحثل في الأساس ، فتعد الشقة في المسالك والسبل .
ولذا نجد كتاب الله تعالى يأمرنا أن نقيم شرع الله عز وجل ، هذا الشرع الذي بدأ
بما نزل على آدم عليه السلام ، واكتمل بما نزل على حاتم الأنبياء والمرسلين ، ولتترم

ما فيه ونبعد عنه كل دحيل ، ولا نلتفت إلى رأي أو اجتهاد يصادم نصاً من نصوصه أو يعارض أصلاً من أصوله ، قال تعالى : ﴿ شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ﴾ [الشورى : ١٣] . وهذا رسول الله ﷺ يوحها أن نتدارس القرآن ونتفهم معناه لنعمل بمقتضاه ، فإذا ما بدر خلاف في فهمه قد يؤدي إلى النزاع ، يأمرنا أن نترك البحث ونقوم حتى تصفو القلوب وتستير الأفكار ، فنعاود كتاب الله تعالى بصدق وإخلاص . روى البخاري عن حنبل بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « اقرؤوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم ، فإذا اختلفتم فقوموا عنه » . وهذا هو عليه الصلاة والسلام يحسم مادة الاختلاف ، حين دعا أصحابه في مرض موته ليكتب لهم كتاباً لن يصلوا بعده أبداً ، فلما اختلفوا : هل يكتب أو لا يكتب ؟ مرق الكتاب وقال : « قوموا عني » . رادعاً لهم وراحراً ومنهياً : أن الاختلاف سبب الخسران ، ولذلك كان ابن عباس رضي الله عنهما يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله ﷺ وبين أن يكتب لهم ذلك الكتاب ، من اختلافهم ولعظهم . رواه البخاري . وهذا هو عليه الصلاة والسلام يبين في حديث الباب : أن هلاك الأمم كان بسبب اختلافهم في دينهم إذ خالوا ما جاء به أنبياءهم .

١٩ - الخطر في اتباع الهوى :

والبلية كل البلية أن يكون الحامل على الاختلاف في الدين المصالح والأهواء ، والعناد والبغي ، ولذا نجد كتاب الله تعالى يخرج أمثال هؤلاء الناس الذين يشيرون الخلاف في الدين ، ويريدون أن يجعلوا المسلمين شيعاً وفرقاً وأحزاباً ، نجده يخرجهم من دائرة الإسلام ، ويرى منهم نبيه المصطفى ﷺ فيقول : ﴿ إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ثم يسئلهم عما كانوا يفعلون ﴾ [الأنعام : ١٥٩] . والخطر إنما يكمن في هذا النوع من الاختلاف ، الذي لا يحتكم إلى برهان ولا ينصاع إلى حجة ، وهذا الاختلاف هو الذي كان سبب هلاك الأمم ، وإليه يشير رسول الله ﷺ بقوله : « إنما أهلك الدين من قلوبكم كثرة مسائلهم واختلافهم

على أنبيائهم ، . وهو الذي يحذر منه القرآن بقوله : ﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ﴾ [آل عمران : ١٠٥] والذي يؤكد هذا قوله تعالى : ﴿ وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ﴾ [البينة : ٤] .

أما الخلاف الناشئ عن دليل ، ويستند إلى أصل ، فليس هو المقصود في الباب ، لأنه خلاف في الفروع وليس في الأصول ، وخلاف ليس من شأنه أن يحدث الفرقة والشقاق في صفوف الأمة ، بل هو عنوان مرونة التشريع وحرية الرأي فيه ضمن قواعده وأسس ، ورمز الاستقامة للأمة التي لا تقبل أن تعمل إلا بما اعتقدت أنه حق وصواب ، وقام عليه الدليل الذي اقتضت به ورجحته ، ولعل خير ما نستدل به على هذا المعنى ما رواه البخاري : عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : أنه سمع رجلاً يقرأ آية ، سمع النبي ﷺ يقرأ خلافها ، فأخذت بيده ، فانطلقت به إلى النبي ﷺ ، وفي رواية : فأخبرته فعرفت في وجهه الكراهة ، فقال : « كلا كما يحسن ، فاقربا ، لا تختلفوا ، فإن من كان قبلكم اختلفوا فأهلكوا » .

فإنه ﷺ أثار اختلافهما في القراءة ، لأنه اختلاف عن دليل ، ويستند إلى أصل ، وهو نزول القرآن على لهجات عدة من لهجات العرب ، وإما نهاهم عن الاختلاف بعد وضوح الدليل وبيان الحجة ، وذلك لا يكون إلا عن هوى .

٢٠- أفاد الحديث :

أن الحج يجب في العمر مرة واحدة على من توفرت له أسبابه وتبأت له مسله ، وملك النفقة اللازمة .

الطَّيْبُ الْحَلَالُ شَرْطُ الْقَبُولِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ﴾ [المؤمنون : ٥١] وقال تَعَالَى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة : ١٧٢] ثُمَّ ذَكَرَ الرَّجُلُ يُطِيلُ السَّفَرَ أَشْعَثَ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبُّ يَا رَبُّ ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ ، وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ ، وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ ، فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لَهُ ، رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

الحديث رواه مسلم في كتاب الزكاة (باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وتريتها) رقم /١٠١٥/ ، والترمذي في كتاب التفسير (باب ومن سورة البقرة) رقم /٢٩٩٢/ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث من الأحاديث التي عليها قواعد الإسلام ومباني الأحكام ، وعليه العمدة في تناول الحلال وتجنب الحرام ، وما أعم نفعه وأعظمه في إيجاد المجتمع المؤمن الذي يحب فيه الفرد لأخيه ما يحب لنفسه ، ويكره لأخيه ما يكره لنفسه ، ويقف عند حدود الشرع مكتفياً بالحلال المبارك الطيب ، فيحيا هو وغيره في طمأنينة ورخاء .

لغة الحديث :

« إن الله طيب » : أي طاهر منزّه عن النقائص ، والطيب من أسماء الله تعالى الحسنی .

« لا يقبل إلا طيباً » : لا يقبل من الأعمال والأموال إلا ما كان حالصاً من المفسدة ، أو حلالاً .

« أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين » : سوى بينهم في الخطاب بوجوب أكل الحلال .

« أشعث » : جعد شعر الرأس لعدم تمشيطه .

« أغبر » : غيّر الغبار لون شعره لطول سفره في الطاعات كحج وجهاد .

« يمد يديه إلى السماء » : يرفع يديه إلى السماء داعياً وسائلاً الله تعالى .

« فأني يُستجاب له » : كيف ومن أين يُستجاب لمن كانت هذه صفته .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- الطيب المقبول : إن قول النبي ﷺ « إن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً » يشمل الأعمال والأموال والأقوال والاعتقادات :

فهو سبحانه وتعالى لا يقبل من الأعمال إلا ما كان طيباً طاهراً من المفسدات كلها كالرياء والعجب .

ولا يقبل من الأموال إلا ما كان طيباً حلالاً ، فقد حث ﷺ على الصدقة من الكسب الحلال الطيب وقال : « ولا يقبل الله إلا طيباً » أي لا يقبل الله من الصدقات إلا ما كان طيباً حلالاً .

ولا يصعد إليه من الكلام إلا ما كان طيباً ، قال الله تعالى : ﴿ إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ [فاطر : ١٠] وقسم الله تعالى الكلام إلى طيب ونحيث فقال سبحانه : ﴿ ألم تر كيف ضرب الله مثلاً كلمة طيبة كشجرة طيبة ﴾

[إبراهيم : ٢٤] ﴿ ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة ﴾ [إبراهيم : ٢٦] .

ولا يفوز عنده عز وجل إلا المؤمنون الطيبون ، قال تعالى : ﴿ الذين تَتَوَفَّاهُم الملائكةُ طَيِّبِينَ ﴾ [النحل : ٣٢] ويسلم الملائكة عليهم عند دخولهم الجنة ويقولون ﴿ سلامٌ عليكم طِبْتُمْ فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾ [الزمر : ٧٣] .

وقال ابن رجب في نهاية هذا المعنى العام لقوله ﷺ : « ولا يقبل إلا طيباً » : المؤمن كله طيب قلبه ولسانه وجسده بما يسكن في قلبه من الإيمان ، وظهر على لسانه من الذكر ، وعلى جوارحه من الأعمال الصالحة التي هي ثمرة الإيمان وداخله في اسمه .

٢- كيف يكون العمل مقبولاً طيباً : إن من أعظم ما يجعل عمل المؤمن طيباً مقبولاً طيباً مطعمه وحنه ، وفي الحديث دليل على أن العمل لا يقبل إلا بأكل الحلال ، وأن الحرام يفسد العمل ويمنع قبوله ؛ لأن النبي ﷺ قال - بعد تقريره « إن الله طيب لا يقبل إلا طيباً » - : « وإن الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين ، فقال الله تعالى : ﴿ يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً ﴾ وقال تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ﴾ . ومعنى هذا أن الرسل وأممهم مأمورون بالأكل من الطيبات التي هي الحلال وبالعامل الصالح ، فما كان الأكل حلالاً فالعمل صالح ، فإذا كان الأكل غير حلال فكيف يكون العمل مقبولاً ؟^(١) .

وقد أخرج الطبراني^(٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : « تليت عند رسول الله ﷺ هذه الآية ﴿ يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً ﴾ [البقرة ١٦٨] فقام سعد بن أبي وقاص فقال : يا رسول الله ! ادعُ الله أن يجعلني مستجاب الدعوة ، فقال النبي ﷺ : يا سعد ، أطلب مطعمك تكن مستجاب الدعوة ، والذي نفس محمد بيده إن العبد ليقتذف اللقمة الحرام في جوفه ما يتقبل الله منه عملاً أربعين

(١) جامع العلوم والحكم ص ٨٦ بتصرف يسير .

(٢) قال ابن رجب : وفي إسناده نظر . وذكره الهيثمي في مجمع الروائد ٢٩١/١٠ وقال : رواه الطبراني في الصغير ، وفيه من لم أعرفهم .

يوماً ، وأما عبد نبت لحمه من سحت فالنار أولى به . وروى أبو يحيى القتات ، عن مجاهد ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لا يقبل الله صلاة امرئ في جوفه حرام .

٣- انتفاء القبول : قد يفيد نفي القبول في بعض أحاديث النبي ﷺ نفي الصحة ، ومثاله حديث « لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ » . فالقبول هنا هو ترتب الفرض المطلوب من الصلاة على الطهارة ، ويراد به سقوط الفرض من الذمة .

وقد يفيد نفي القبول في كثير من الأحاديث نفي الأجر والثواب ، ومثاله حديث « لا تقبل صلاة المرأة التي روجها عليها ساحط ، ولا من أتى كاهناً ، ولا من شرب خمرأ أربعين يوماً » . وحديث « لا يقبل إلا طيباً » . وحديث « من صلى في ثوب قيمته عشرة دراهم حرام لم تقبل له صلاة » فالمقصود هنا نفي الكمال المستوجب للأجر والثواب في هذه الأعمال ، مع أنها مقبولة من حيث سقوط الفرض بها من الذمة ، ويميز بين النفيين بحسب الأدلة الخارجية .

٤- كيف يخرج المسلم من الحرام : يتخلص المسلم من المال الحرام بعد العجز عن معرفة صاحبه أو العثور عليه بالتصدق به ، والأجر لمالكه ، روي عن مالك بن دينار قال : سألت عطاء بن أبي رباح عمن عنده مال حرام ولا يعرف أربابه ، ويريد الخروج منه ؟ قال : يتصدق به ، ولا أقول إن ذلك يحزى عنه .

والمشهور عن الشافعي رحمه الله تعالى في الأموال الحرام أنها تحفظ ولا يتصدق بها حتى يظهر مستحقها .

وكان الفضيل بن عياض يرى أن من عنده مال حرام لا يعرف أربابه أنه يتلفه ويلقيه في البحر ولا يتصدق به ، وقال : لا يتقرب إلى الله إلا بالطيب . قال ابن رجب : والصحيح الصدقة به ، لأن إتلاف المال وإضاعته منهي عنه ، وإرضاءه أبداً تعريض له للإتلاف واستيلاء الظلمة عليه ، وإنما هي صدقة عن مالكة ، ليكون نفعه له في الآخرة حيث يتعذر عليه الانتفاع به في الدنيا .

٥- أسباب إجابة الدعاء :

أ - إطالة السفر : ومجرد السفر يقتضي إجابة الدعاء ، فقد روى أبو داود وابن ماجه والترمذي من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « ثلاث دعوات مستجابات لا شك فيهن : دعوة المظلوم ، ودعوة المسافر ، ودعوة الوالد لولده » . وإذا طال السفر كان أقرب إلى إجابة الدعاء لأنه مظنة انكسار النفس بطول الغربة وتحمل المشاق ، والانكسار من أعظم أسباب إجابة الدعاء .

ب - حصول التبذل في اللباس والهيئة : قال ﷺ في حديث مشهور « رب أشعث أعبر ذي طمرين ، مدفوع بالأبواب ؛ لو أقسم على الله لأبره » . وقد خرج النبي ﷺ إلى الاستسقاء متديلاً متواضعاً متضرعاً .

ج - مد اليدين إلى السماء : وهو من آداب الدعاء ، روى الإمام أحمد وأبو داود والترمذي من حديث سلمان الفارسي رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « إن الله تعالى حيي كريم ، يستحي إذا رفع الرجل إليه يديه أن يردهما صفراً خائبتين » . وكان النبي ﷺ يرفع يديه في الاستسقاء حتى يرى بياض إبطيه ، ورفع يديه يوم بدر يستنصر الله على المشركين حتى سقط رداؤه عن منكبيه .

د - الإلحاح على الله عز وجل : وذلك بتكرير ذكر ربوبيته سبحانه وتعالى ، وهذا من أعظم ما يطلب به إجابة الدعاء ؛ روى البرار من حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ « إذا قال العبد : يا رب ، أربعاً ، قال الله : لبيك عبدي ، سل تعطه » .

٦- ما يمنع إجابة الدعاء : أشار ﷺ في هذا الحديث إلى أن التوسع في الحرام أكلاً وشرباً ولبساً وتعدياً يمنع إجابة الدعاء ؛ وقوله ﷺ « فأنى يُستجاب له ؟ » استفهام وقع على وجه التعجب والاستبعاد ، وليس صريحاً في استحالة الاستجابة ومنعها بالكلية .

٧ الدعاء مع العادة ؛ لأن الداعي إما يدعو الله عند انقطاع أمله عن سواه ،

وذلك حقيقة التوحيد والإخلاص ، ولا عبادة فوقها .

٨— ويرشد الحديث إلى الحث على الإنفاق من الحلال ، والنهي عن الإنفاق من غيره .

٩— أن من أراد الدعاء لزمه أن يعتني بالحلال في مأكله وملبسه حتى يُقبل دعاؤه .

١٠— يقبل الله من المؤمنين الإنفاق من الطيب ويميه ، ويبارك لهم فيه .

الأخذ باليقين والبُعْدُ عَنِ الشُّبُهَاتِ

عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ، سَيِّدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَرَيْحَانَتَيْهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، قَالَ : حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : « دَعْ مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ ، وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

رواه الترمذي في كتاب صفة القيامة والرقائق والورع (باب اعقلها وتوكل) رقم / ٢٥٢٠ / وعنده زيادة (فإن الصدق طمأنينة والكذب رية) . ورواه النسائي في الأشربة (باب الحث على ترك الشبهات) ٣٢٧/٨ - ٣٢٨ . وهو عند الإمام أحمد في « المسند » رقم / ١٧٢٣ / وقال الشيبان أحمد شاكر رحمه الله تعالى : إسناده صحيح .

أهمية الحديث :

هذا الحديث من جوامع الكلم ، ومن الحكم النوية البليغة ، فهو بكلماته القليلة قَعْدُ قاعدة عظيمة في ديننا الإسلامي ، وهي ترك الشبهات والتزام الحلال المتيقن ، ولذا قال ابن حجر الهيتمي في نهاية شرحه له : « هذا الحديث قاعدة عظيمة من قواعد الدين ، وأصل في الورع الذي عليه مدار المتقين ، ومعج من ظلم الشكوك والأوهام المانعة من نور اليقين » .

شرح ألفاظ الحديث :

« دَعْ مَا يَرِيكَ » : دَعْ مَا تَشْكُ فِيهِ مِنَ الشُّبُهَاتِ ؛ وَالْأَمْرُ لِلنَّدْبِ .
« إِلَى مَا لَا يَرِيكَ » : إِلَى مَا لَا تَشْكُ فِيهِ مِنَ الْحَلَالِ الْبَيِّنِ .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- ترك الشبهات : إن ترك الشبهات في العبادة والمعاملات والمناكحات وسائر أبواب الأحكام ، والتزام الحلال في كل ذلك ، يؤدي بالمسلم إلى الورع ، وهو عميم النفع في قطع وساوس الشيطان ، كثير الفائدة عظيم الجدوى في الدنيا والآخرة ، وقد سبق في الحديث السادس أن من اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه ، وإن الحلال المتيقن لا يحصل للمؤمن في قلبه منه شك أو ريب ، بل تطمئن النفس إليه وتجد السعادة في الحصول عليه ، أما الشبهات فيرضى بها الإنسان ظاهراً ، ولو كَشَفْنَا ما في قلبه لوجدنا القلق والاضطراب والشك ، ويكفيه هذا العذاب النفسي خسارة معنوية ، والخسارة الكبرى والمهلك الأعظم أن يعتاد الشبهات ثم يجترىء على الحرام ؛ لأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

٢- أقوال السلف وأفعالهم في ترك الرية إلى يقين الورع : ولسلفنا الصالح أقوال وأفعال واضحة في التزام الحلال المحض ، والبعد عن الشبهات ، والتحلي بالورع ، فمن أقوالهم :

قول أبي ذر الغفاري رضي الله عنه : تمام التقوى ترك بعض الحلال خوفاً أن يكون حراماً . وقول أبي عبد الرحمن العمري الزاهد : إذا كان العبد ورعاً ، ترك ما يريه إلى ما لا يريه . وقول الفضيل : يزعم الناس أن الورع شديد ، وما ورد علي أمران إلا أخذت بأشدهما ، فدع ما يريك إلى ما لا يريك . وقول حسان بن أبي سنان : ما شيء أهون من الورع ، إذا رابك شيء فدعه .

ومن أفعالهم : أن يزيد بن زريع تنزه عن خمسمائة ألف من ميراث فلم يأخذه ، وكان أبوه يلي الأعمال للسلطين ، وكان يزيد يعمل الخوص ويتقوت منه إلى أن مات ، رحمه الله تعالى . وكان المسور بن مخرمة قد ابتاع طعاماً كثيراً ، فرأى سحاباً في الخريف فكرهه ، فقال : ألا أراني كرهت ما ينفع المسلمين ؟ قال أن لا يربح فيه شيئاً ، فأخبر بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال له عمر : جزاك الله

خيراً . وقيل لابن أدهم : ألا تشرب من ماء زمزم ؟ فقال : لو كان لي دلو شربت .
إشارة إلى أن الدلو من مال السلطان وهو مشتبّه .

وقد يقول قائل : إن في هذه الأقوال والأفعال مبالغة وورعاً زائداً ، ويقول :
إن الأمة في كل عصر بحاجة إلى القدوة الصالحة ، والنموذج الإسلامي المتمثل في حاكم
أو عالم ، لتقف عند حدود الحلال الطيب ، وترهد في الحرام الخبيث ، ولو انتفت
من حياة الأمة مثل هذه الأقوال والأفعال في التحرج من الشبهات ، فإن الناس
سيخوضون في الشبه والحرام ويرتعون فيه بجرأة عجيبة ؛ لأنهم فقدوا المرشد الحكيم
الناصح ، وافتقدوا النموذج القدوة .

٢- **تعارض الشك واليقين** : إذا تعارض الشك مع اليقين ، أحداً باليقين
وقدمناه وأعرضنا عن الشك ، وهذا المعنى ورد في القاعدة الثانية من القواعد الفقهية
التي نصت عليها محلة الأحكام الشرعية ، ونصها : « اليقين لا يزول بالشك » ومثال
ذلك : إنسان توضأ يقيناً ثم شك هل انتقض وضوؤه ؛ اعتبر متوضئاً ، ومستند ذلك
ما رواه مسلم عن النبي ﷺ قال : « إذا وجد أحدكم في بطنه شيئاً فأشكل عليه
أخرج أم لا ، فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً » .

٤- **التوقف عند الشبهات لمن استقامت أحواله** : ونحن عندما ندعو إلى
التدقيق في الشبهات والتوقف عنها إنما ندعو من استقامت أحواله كلها ، وتشابهت
أعماله في التقوى والورع ، أما من يخوض في المحرمات الظاهرة ، ثم يريد أن يتورع
عن شيء من دقائق الشبه ، فإن ورعه هذا ثقيل ومظلم ، ويجب علينا أن ننكر عليه
ذلك ، وأن نطالبه بالكف عن الحرام الطاهر أولاً ؛ ولذلك قال ابن عمر رضي الله
عنهما لمن سأله عن دم البعوض من أهل العراق : يسألونني عن دم البعوض وقد قتلوا
الحسين ، وسمعت النبي ﷺ يقول : « هما ريحانتاي من الدنيا » .

وسأل رجل بشر بن الحارث عن رجل له روجة وأمه تأمره بطلاقها ، فقال :
إن كان برّ أمه في كل شيء ولم يبق من برها إلا طلاق زوجته فليفعل ، وإن كان

يرها بطلاق زوجته ثم يقوم بعد ذلك إلى أمه فيضرها فلا يفعل .

واستأذن رجل أحمد بن حنبل أن يكتب من محبرته فقال : اكتب ، هذا ورع مظلم . وقال لآخر : لن يبلغ ورعي ولا ورعك هذا . وهذا قاله الإمام أحمد تواضعاً فإنه كان لا يكتب من محابر أصحابه : فكان في حق نفسه يستعمل هذا الورع ، وكان يكره على غيره ممن لم يصل إلى مقام التقوى والورع في جميع أحواله .

٥- الصدق طمأنينة والكذب رية : وقول النبي ﷺ في رواية الترمذي « إن الصدق طمأنينة والكذب رية » فيه إشارة إلى تحري القول الصادق الفصل ، عندما يحتاج الإنسان إلى جواب سؤال أو فتوى مسألة ، وعلامة الصدق أن يطمئن به القلب ، وعلامة الكذب أن تحصل به الشكوك فلا يسكن القلب له بل ينفر منه .

٦- ويرشدنا الحديث إلى أن ننهي أحكامنا وأمور حياتنا على اليقين .

٧- الحلال والحق والصدق طمأنينة ورضا ، والحرام والباطل والكذب رية وقلق ونفور .

الاشتغال بما يُفيد

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مِنْ حُسْنِ إِسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَنْفَعُهُ » .

حديث حسن رواه الترمذي وغيره هكذا .

الحديث : أخرجه الترمذي في أبواب الزهد (باب : ما جاء فيمن تكلم فيما لا يعبه) رقم / ٢٣١٨ / و / ٢٣١٩ / وأخرجه ابن ماجة في الفتن (باب : كف اللسان في الفتن) رقم / ٣٩٧٦ / . ورواه مالك في الموطأ في كتاب حسن الخلق (باب ما جاء في حسن الخلق) ٩٠٣ / ٢ ، وقال الرزقي في شرح الموطأ : إسناده حسن ، بل صحيح ..

أهميته :

يخبرنا أبو هريرة رضي الله عنه ، وهو الذي لارم السي ﷺ واكتسب منه الأدب النبوي ، بحديث قاله ﷺ ، بُيِّنَ لنا فيه بحملة مختصرة نافعة ما يجمع خير الدنيا وسعادة الآخرة ، فكان بحق ، كما قال العلماء : من حوامع كنمه ﷺ ، التي لم يصح بطيها عن أحد قلبه ، لأنه جمع نصف الدين ، لأن الدين فعل وترك ، وقد نص على الترك .

وقال بعضهم : بل جمع كل الدين ، لأنه نص على الترك ودل على الفعل .

وقال ابن رجب الحسلي : وهذا الحديث أصل عظيم من أصول الأدب .

وقال أبو داود : أصول السس في كل من أربعة أحاديث ، وذكر منها هذا

الحديث (١) .

(١) شرح ابن دقيق العيد على الأربعين .

وانظر ما جاء في أهمية الحديث الذي بعده .

لغة الحديث :

« من حسن إسلام المرء » : من كمال إسلامه ونمائه ، وعلامات صدق إيمانه ، والمرء يُراد به الإنسان ، ذكراً كان أم أنثى .

« ما لا يعنيه » : ما لا يهمه من أمر الدين والدنيا ، من الأفعال أو الأقوال ، يقال : عناه الأمر بعبه ، إذا تعلق عنايته به وكان من عرصه ومقصوده .

فقه الحديث وما يُرشد إليه :

١- إقامة المجتمع الفاضل : يحرص الإسلام على سلامة المجتمع ، وأن يعيش الناس في وئام ووافق ، لا مारعات بينهم ولا حصومات ، كما يحرص على سلامة الفرد وأن يعيش في هذه الدنيا سعيداً ، يألف ويؤلف ، يكرم ولا يُؤدى ، ويخرج منها فائزاً راحاً ، وأكثر ما يثير الشقاق بين الناس ، ويفسد المجتمع ، ويورد الناس المهالك تدخل بعضهم في شؤون بعض ، وخاصة فيما لا يعيهم من تلك الشؤون ، ولذا كان من دلائل استقامة المسلم وصدق إيمانه تركه التدخل فيما لا يخصه من شؤون غيره .

٢- الاشتغال بما لا يعني تضييع ، وعنوان ضعف الإيمان : إن الإنسان يعيش في هذه الدنيا والناس حوله كثير ، والمشاكل والعلاقات كثيرة ومتعددة ومتنوعة ، والمسلم مسؤول عن كل عمل يقوم به ، وعن كل ساعة يقضيها ، وعن كل كلمة يتكلم بها ، فإذا اشتغل الإنسان بكل ما حوله ، وتدخل في شؤون لا تعنيه ، شغله ذلك عن أداء واجباته ، والقيام بمسؤولياته ، فكان مؤاحداً في الدنيا ومعاقباً في الآخرة ، وكان ذلك دليل ضعف إدراكه ، وعدم تمكن الخلق السوي من نفسه ، وأن إسلامه أقرب إلى أن يكون إسلام الشقة واللسان .

روى الترمذي ، عن أنس بن مالك رضي الله عنه ، قال : ثوبى رجل من الصحابة ، فقال رجل : أشتر بالحبة ، فقال رسول الله ﷺ « أولاً تدري ، فلعله تكلم فيما لا يعنيه ، أو نخل بما لا يقصه »

وروى ابن حبان في صحيحه : أنه عليه السلام قال لأبي ذر رضي الله عنه :
« بحسب امرئ من الشر ما يحفل من نفسه ، ويتكلف ما لا يعنيه » .

٣- الإعراض عما لا يعني طريق السلامة والنجاة : وإذا أدرك المسلم
واجبه ، وعقل مسؤوليته ، فإنه يشتغل بنفسه ، ويحرص على ما ينفعه في دنياه
وآخريته ، فيعرض عن الفضول ، ويتعد عن سفايف الأمور ، ويلتفت إلى ما يعنيه
من الأحوال والشؤون .

وإذا علما أن ما يعني الإنسان في هذه الدنيا من الأمور قليل بالنسبة لما لا يعنيه ،
عندما أن من اقتصر على ما يعنيه سلم من كثير من الشرور والآثام ، وتفرغ للاشتغال
بمصلحه الأخرية ، وكان ذلك دليلاً على حسن إسلامه ، ورسوخ إيمانه ، وحقيقة
تقواه ، ومحابته لهواه ، وبجائه عند ربه حل وعلا .

روى البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا
أحسن أحدكم إسلامه ، فكل حسنة يعملها تكتب له عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ،
وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها » .

وذكر مالك في الموطأ أنه بلغه : أنه قيل للقمان : ما بلغ بك ما نرى ؟ يريدون
المفصل ، فقال لقمان : صدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وترك ما لا يعينني .

٤- القلب المشغول بالله تعالى معرض عما لا يعنيه من شؤون الخلق :
والمسلم الذي يعبد الله عز وجل كأنه يراه ، ويستحضر في نفسه أنه قريب من الله
تعالى والله تعالى قريب منه ، يشغله ذلك عما لا يعنيه ، ويكون عدم اشتغاله بما لا يعنيه
دليل صدقه مع الله تعالى وحضوره معه ، ومن اشتغل بما لا يعنيه دل ذلك منه على
عدم استحضاره القرب من الله تعالى ، وعدم صدقه معه ، وحبط عمله ، وكان من
المهلكين .

روى عن الحسن البصري أنه قال : من علامة إعراض الله عن العبد أن يجعل
شغله فيما لا يعنيه .

٥- ما يعني الإنسان من الأمور وما لا يعنيه : والذي يعني الإنسان من الأمور هو : ما يتعلق بضرورة حياته في معاشه ، من طعام وشراب وملبس ومسكن ونحوها ، وما يتعلق بسلامته في معاده وآخرفته ، وما عدا هذا من الأمور لا يعنيه : فمما لا يعني الإنسان الأغراض الدنيوية الرائدة عن الضرورات والحاجيات : كالتوسع في الدنيا ، والتنوع في المطاعم والمشارب ، وطلب المناصب والرياسات ، وحب المحمدة والشاء من الناس ، فمن دلائل صدق المسلم البعد عن ذلك ، ولا سيما إذا كان فيها شيء من المماراة والمخاملة على حساب دينه .

الأفعال المباحة ، مما لا يعود على الإنسان منه نفع في دنياه أو آخرفته ، كاللعب والهزل وما يحل بالمروءة ، مما لا يعني ، ويحس بالمسلم تركها ، لأنها مضیعة للوقت الفيس في غير ما خلق من أجله ، والذي سبحانه عليه .

الفضول في الكلام مما لا يعني ، وقد يحرم المسلم إلى الكلام المحرم ، ولذلك كان من خلق المسلم عدم اللغظ والثرثرة والخص في كل قيل وقال . روى الترمذي عن معاذ رضي الله عنه قال : يا رسول الله ، أنواحد بكل ما نتكلم به ؟ فقال - أي رسول الله ﷺ - : « ثكتك أمك يا معاذ ، وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم » . وروى أبصاً : أن رسول الله ﷺ قال : « كلام ابن آدم عليه لا له ، إلا الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وذكر الله تعالى » .

٦- ويرشد الحديث إلى : أن من صفات المسلم الاشتغال بمعالى الأمور ، والبعد عن السفاسف ومحقرات الشؤون .

٧- وفيه : تأديب للنفس وتهذيب لها عن الرذائل والقائص ، وترك ما لا جدوى منه ولا نفع .

أخوة الإيمان والإسلام

عن أبي حمزة أنس بن مالك رضي الله عنه خادم رسول الله ﷺ قال :
« لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه » رواه البخاري ومسلم .

الحديث أخرجه البخاري في الإيمان (باب : من الإيمان أن يحب لأخيه ما يحب
لنفسه) رقم / ١٣ / ومسلم في الإيمان (باب : الدليل على أن من خصال الإيمان أن
يحب لأخيه المسلم ما يحب لنفسه من الخير ، رقم / ٤٥ / ، والنسائي في الإيمان (باب
علامة الإيمان) ١١٥ / ٨ ، والترمذي في صفة القيامة (باب ولكن يا حنظلة ساعة
وساعة) رقم / ٢٥١٧ / ، وابن ماجه في المقدمة رقم / ١٦٧ / .

أهميته :

قال النووي رحمه الله تعالى ، في شرحه لصحيح مسلم : قال الإمام الجليل أبو
محمد عبد الله بن أبي ريد ، إمام المالكية بالمغرب في زمنه : جماع آداب الخير يتفرع
من أربعة أحاديث : قول النبي ﷺ : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل حيراً
أو ليصمت » وقوله ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعبه » وقوله ﷺ
للذي احتصر له الوصية : « لا تفض » وقوله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى يحب
لأخيه ما يحب لنفسه » .

ولعل هذا هو السر في اختيار النووي رحمه الله تعالى هذه الأحاديث الأربعة في
أربعيه ، وقد مر بك بعضها وستأتي بقيتها إن شاء الله تعالى .

وقال الحرداني في شرحه للأربعين النووية : إن هذا الحديث قاعدة من قواعد
الإسلام .

لغة الحديث :

« لا يؤمن » : الإيمان الكامل .

« أحدمكم » : من يدعي الإيمان والإسلام مكم .

« لأحيه » : المسلم والمسلمة ، وقيل : لأحيه الإنسان .

« ما يحب لنفسه » : مثل الذي يحبه لنفسه من الخير .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- تماسك المجتمع المسلم والمحبة والود فيه : يهدف الإسلام أن يعيش الناس جميعاً متوادين ومتحابين ، يسعى كل فرد منهم في مصلحة الجميع وسعادة المجتمع ، حتى تسود العدالة ، وتنتشر الطمأنينة في القوس ، ويقوم التعاون والتضامن فيما بينهم ، ولا يتحقق ذلك كله إلا إذا أراد كل فرد في المجتمع لعبه ما يريد له نفسه من السعادة والخير والرخاء ، ولذا يحده ﷺ يربط ذلك بالإيمان ، ويجعله خصلة من خصاله .

٢- الإيمان الكامل : إن أصل الإيمان يتحقق بتصديق القلب الحارم ، وإدعائه لربوبية الله عز وجل ، والاعتقاد سقية الأركان ، من الإيمان بالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر والقضاء والقدر ، ولا يتوقف أصل الإيمان على شيء سوى ذلك . وفي هذا الحديث يبين لنا رسول الله ﷺ أن الإيمان لا ترسخ جذوره في النفس ، ولا يتمكن من القلب ، ولا يكمل في صدر المسلم ، إلا إذا أصبح إنسان حير ، بعيداً عن الأنانية والحقد ، والكراهية والحسد ، فلا يحب للناس إلا مثل ما يحبه لنفسه ، من السلامة من الشر والأذى ، والتمتع برعد العيش ، والفور برصوان الله سبحانه ، والقرب منه جل وعلا . ومما يحقق هذا الكمال في نفس المسلم :

أ - أن يحب لعبه من الخير المباح وفعل الطاعات ما يحبه لنفسه ، وأن يعص لهم من الشر والمعصية ما يغضه لنفسه أيضاً .

أخرج أحمد من حديث معاذ رضي الله عنه : أنه سأل رسول الله ﷺ عن أفصل الإيمان فقال : « أن تحب للناس ما تحب لنفسك ، وتكره لهم ما تكره لنفسك » .
ب - أن يجتهد في إصلاح أخيه المسلم ، إذا رأى منه تقصيراً في واحه ، أو نقصاً في دينه .

ح - أن يبادر إلى إنصاف أخيه المسلم من نفسه ، ويؤدي إليه حقوقه ، كما يحب هو أن يتصف لنفسه من غيره ، ويحصل على حقه منه .

روى مسلم : عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « من أحب أن يُرحرح عن النار ويدخل الجنة ، فلتدركه ميتة وهو مؤمن بالله واليوم الآخر ، ويأتي إلى الناس الذي يُحب أن يُؤتى إليه » .

٣ - سمو المسلم وإنسانيته : من كمال الإيمان في المسلم أن لا يقتصر في حب الخير لغيره وبعض الشر له على المسلم فحسب ، بل يحب ذلك لغير المسلم أيضاً ، ولا سيما الإيمان ، فيحب للكافر أن يسلم ويؤمن ، ويكره فيه ويغض له الكفر والفسوق ، قال عليه الصلاة والسلام : « وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلماً » رواه الترمذي . ولهذا كان الدعاء بالهداية للكافر مستحباً .

٤ - التنافس في الخير من كمال الإيمان : ليس من نقص الإيمان ولا من الحسد ، أن يطلب المسلم من الله تعالى ، أن يمن عليه بمثل المضائل الأخروية التي فاقه بها غيره ، ويجتهد أن يلحقه فيها ، بل ذلك من كمال الإيمان ، ومما قاله الله تعالى فيه : ﴿ وَذَلِكَ فَلِتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسِينَ ﴾ [المطففين : ٢٦] .

٥ - المجتمع الفاضل ثمرة من ثمرات الإيمان : في هذا الحديث حث منه ﷺ لكل مسلم ، أن يحمل نفسه على حب الخير للناس ، ليكون ذلك رهاناً منه على صدق إيمانه وحسن إسلامه ، وبالتالي لينتفع المجتمع الفاضل ، لأنه إذا أحب كل واحد من الناس لغيره أن يكون مثله في الخير أحسن إليهم ، وأمسك عن إيدائهم ، وعندها يحبونه ويحسنون إليه ويؤمنون عن إيدائه . وهكذا تسري المحبة بين الناس جميعاً ،

وينتشر بينهم الخير ، ويرتفع الظلم والشر ، وتنظم شؤون الحياة ، طالما أصبح كل فرد يشعر بمصلحة الجميع ، يسر لسرورهم ، ويفرح لفرحهم ، ويتألم لألمهم ، كما قرر المصطفى ﷺ إذ يقول : « ترى المؤمنين في توادهم وتراحمهم مثل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » أخرجه البخاري ومسلم .
وحيث أن يحقق الله تعالى لهذا المجتمع المؤمن ، العزة والكرامة والسيادة في الدنيا ، وحسن المثوبة والجزاء في الآخرة .

٦- المجتمع غير الإيماني مجتمع أناني بغيض : إذا ذبل الإيمان في القلوب وانتفى كماله انتفت محبة الخير للناس من النفوس ، وحل محلها الحسد ونية الغش ، وتمكنت الأنانية في المجتمع ، وأصبح الناس ذئاباً بشرية ، وفستت الحياة ، وساد الظلم ، وتغلغل الحقد والمقت ، وعمت الكراهية والبغض ، وانطبق على مثل هذا المجتمع قول الله عز وجل : ﴿ أَمْواتٌ عَبرٌ أحياءٍ وما يشعرون أياَن يُعْثون ﴾ [النحل : ٢١] .

٧- وأفاد الحديث :

أ - الحث على ائتلاف قلوب الناس ، والعمل على انتظام أحوالهم ، وهذا من أهم ما جاء الإسلام من أجله وسمى إليه .

ب - التفسير من الحسد ، لأنه يتنافى مع كمال الإيمان ، فإن الحاسد يكره أن يفوقه أحد في خير أو يساويه فيه ، بل ربما تمى زواله عنه ولو لم يصل إليه .

ج - الإيمان يزيد وينقص : تزيده الطاعة وتنقصه المعصية .

حُرْمَةُ دَمِ الْمُسْلِمِ

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا بِإِحْدَى ثَلَاثٍ : الثَّيِّبِ الزَّانِي ، وَالنَّفْسُ بِالنَّفْسِ ، وَالتَّارِكُ لِدِينِهِ الْمُفَارِقُ لِلْجَمَاعَةِ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ .

الحديث رواه البخاري في كتاب الديات (باب قول الله تعالى : أَلِ النَّفْسِ بِالنَّفْسِ ..) رقم /٦٤٨٤/ ، ورواه مسلم في كتاب القسامة (باب ما يباح به دم المسلم) رقم /١٦٧٦/ ، وأبو داود في الحدود (باب الحكم فيمن ارتد) رقم /٤٣٥٢/ ، والترمذي في الديات (باب ما جاء لا يحل دم امرئ إلا بإحدى ثلاث) رقم /١٤٠٢/ ، والنسائي في تحريم الدم (باب ما يحل به دم المسلم) رقم /٩٠-٩١/ .

أهميته :

هذا الحديث النبوي الشريف بيان إسلامي عظيم ، وقاعدة تشريعية محكمة في صيانة حياة المسلم طالما كان هذا المسلم إنساناً سوياً ، سليماً من كل خلل أو اضطراب يضر بأمن المجتمع وسلامة أفرادِهِ ، أما إذا أصبحت حياة الفرد خطراً على حياة الجماعة ، فأصابه المرض وانحرف عن الصحة الإنسانية والسلامة الفطرية ، وأصبح جرثومة خبيثة ، تفنك في جسم الأمة ، وتفسد عليها دينها وأخلاقها وأعراسها ، وتشتر فيها الشر والصلال ، فقد سقط حقه في الحياة ، وأهدر وجوده ، ووجب استئصاله ، ليحيا المجتمع الإسلامي في أمن ورحاء .

ويقول ابن حجر الهيتمي في أهميته : « وهو من القواعد الخطيرة لتعلقه بأخطر الأشياء وهو الدماء ، وبيان ما يحل وما لا يحل ، وإن الأصل فيها العصمة ، وهو كذلك عقلاً ، لأنه مجبول على محبة بقاء الصور الإنسانية المخلوقة في أحسن تقويم .. » .

شرح ألفاظ الحديث :

« لا يحل دم » : أي لا تحل إراقته ، والمراد : القتل .

« بإحدى ثلاث » : يحل قتل المسلم بسبب فعله صفة أو خصلة من ثلاث خصال .

« النفس بالنفس » : تقتل النفس التي قتلت نفساً عمداً بغير حق بمقابلة النفس المقتولة .

« الثيب الزاني » : الثيب : من ليس بيكر ، يطبق على الذكر والأنثى ، يقال : رجل ثيب ، وامرأة ثيب ، وهو اسم فاعل من ثاب إذا رجع ، وإطلاقه على المرأة أكثر ، لأنها بصدد الرجوع والعودة إلى أهلها ، والزاني : اسم فاعل من الزنا ، وهو في اللغة الفجور ، وشرعاً : وطء الرجل المرأة الحية في قبلها من غير نكاح .

« التارك لديه » : كما هو لفظ الترمذي ، وفي رواية البخاري « المارق من الدين » من المروق ، وهو الخروح . والمراد بالدين : الإسلام ، وهذا المارق لدينه أو المارق منه هو المرتد .

« المارق للجماعة » : التارك للجماعة المسلمين بالردة .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- حرمة دم المسلم : إن من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فأقر بوجوده سبحانه ووحدانيته ، وصدق بنوة حاتم الرسل ﷺ واعترف برسالته ، فقد عصم دمه وصان نفسه وحفظ حياته ، ولا يجوز لأحد ولا يحل له أن يريق دمه

أو يزهق نفسه ، وتبقى هذه العصمة ملازمة للمسلم ، ولا تسلب منه أو ترفع عنه إلا إذا اقترف إحدى جبايات ثلاث ، كل منها من شأنها أن ترفع العصمة عن فاعلها وتجعله مهدر الدم ، وهذه الجبايات هي :

أ - قتل النفس عمداً بغير حق .

ب - الزنا بعد الإحصاء ، وهو الزواج .

ج - الردة .

٢- الرجم : أجمع المسلمون على أن حد زنى الثيب (المحصن) الرجم حتى يموت ، لأنه اعتدى على عرض غيره ، وارتكب فاحشة الزنا ، بعد أن أنعم الله عز وجل عليه بالمتعة الحلال ، فعدل عن الطيب إلى الحبيث ، وجسى على الإنسانية بخلط الأنساب وإفساد النسل ، وتنكر لنهي الله عز وجل ﴿ ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً ﴾ [الإسراء : ٣٢] .

والمحصن : هو الحر البالغ العاقل الواطئ أو الموطوءة في القبل في نكاح صحيح . وقد ثبت الرجم من قول رسول الله ﷺ وفعله ، فقد روى الجماعة أنه رجم ماعزاً ، وروى مسلم وغيره أنه ﷺ أمر برجم الغامدية ، وما رواه الجماعة من قوله ﷺ : « واغد يا أنيس على امرأة هذا فإن اعترفت فارجمها » ، فغدا عليها فاعترفت ، فأمر بها رسول الله ﷺ فرجمت .

وكان الرجم في القرآن الذي نسخ لفظه : « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما آتية نكالا من الله ، والله عزيز حكيم » . وقد استنبط ابن عباس الرجم من القرآن من قوله تعالى : ﴿ يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير ﴾ [المائدة : ١٥] قال : فمن كفر بالرجم فقد كفر بالقرآن من حيث لا يحتسب ثم تلا هذه الآية وقال : كان الرجم مما أخفوا . أخرجه السنائي والحاكم وقال : صحيح الإسناد .

٣- القصاص : أجمع المسلمون على أن من قتل مسلماً عمداً فقد استحق القصاص وهو القتل ، قال الله تعالى : ﴿ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ [المائدة : ٤٥] وذلك حتى يأمن الناس على حياتهم ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [البقرة : ١٧٩] . ويقتل المكلف إذا قتل نفساً بغير حق عمداً سواء كان القاتل أو المقتول ذكراً أم أنثى ، لما ورد في كتاب عمرو ابن حزم عن النبي ﷺ : « إِنْ الرَّجُلُ يُقْتَلُ بِالْمَرْأَةِ » وصح « أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَتَلَ يَهُودِيًّا قَتَلَ جَارِيَةً » .

ويسقط القصاص إذا عفا أولياء المقتول .

وأجمعوا على وجوب القصاص إذا كان القاتل والمقتول كافرين ، واختلفوا فيما إذا كان المقتول كافراً غير حرابي ، كالدمي والمستأمن : فذهب قوم - منهم الحنفية - إلى وجوب القصاص ، عملاً بعموم قوله تعالى : ﴿ أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ ﴾ وقوله ﷺ : « النَّفْسُ بِالنَّفْسِ » . وذهب آخرون - منهم الشافعية والحنابلة والمالكية - إلى أنه لا يقتص من المسلم بالكافر مطلقاً ، واحتجوا بما رواه البخاري وغيره من قوله ﷺ : « لَا يُقْتَلُ مُسْلِمٌ بِكَافِرٍ » واعتبروا هذا الحديث مخصصاً لغيره من العموميات الواردة في قتل النفس بالنفس .

وذهب جمهور الفقهاء إلى أن الوالد لا يقتل بقتل ولده ، وصح ذلك عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه .

٤- حد الردة : أجمع المسلمون على أن الرجل إذا ارتد ، وأصر على الكفر ، ولم يرجع إلى الإسلام بعد الاستتابة ، أنه يقتل ، لما جاء في الحديث « والمفارق لدينه » ولما رواه البخاري وأصحاب السنن : عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ بَدَّلَ دِيْنَهُ فَاقْتُلُوهُ » .

واحتلموا في قتل المرأة إذا ارتدت ، فذهب جمهور العلماء إلى أنها تقتل كالرجل ، لعموم الأدلة . وقال الحنفية : لا تقتل ، وإنما تحبس حتى تسلم أو تموت في الحبس ،

واحتجوا لذلك بما رواه البخاري ومسلم وغيرهما من نهي ﷺ عن قتل النساء في الحرب ، دون تفريق بين الكافرة الأصلية والمرتدة .

٥- تارك الصلاة : وأجمع المسلمون على أن من ترك الصلاة جاحداً لها فقد كفر واعتبر مرتداً ، وأقيم عليه حد الردة . وأما إذا تركها كسلاً وهو يعترف بفرضيتها فقد اختلفوا في ذلك : فذهب الجمهور إلى أنه يُستتاب فإن لم يتب قتل حداً لا كفراً ، وذهب الإمام أحمد وبعض المالكية إلى أنه يقتل كفراً ، وقال الحنفية : يحبس حتى يصلي أو يموت ، ويعزر في حبسه بالضرب وغيره . قال الله تعالى : ﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمَشْرِكِينَ ﴾ [الروم : ٣١] وقال سبحانه : ﴿ فَإِنْ تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ ﴾ [التوبة : ١١] . وقال رسول الله ﷺ : « بين الرجل وبين الكفر ترك الصلاة » رواه الإمام أحمد ومسلم . وقال ﷺ : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر » رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي .

٦- من يقوم بتنفيذ القصاص والحدود : يقوم بتنفيذ القصاص ولئي المقتول بأمر من الحاكم ، وكذلك المرتد والزاني المحصن إنما يأمر الحاكم بتنفيذ العقوبة فيهما ، فإذا اقتص الولي دون إذن الحاكم ، أو قتل المرتد أو الزاني المحصن أحد دون أمر الحاكم أيضاً ، فإنه يعزر الولي والقاتل ، لتعديهما على وظيفة الحاكم ، ولا يُقتلان ، لأن قتلها كان بحق .

٧- وأفاد الحديث :

- أ - أن الدين المعتبر هو ما عليه جماعة المسلمين ، وهم العالوية العظمى منهم .
- ب - الحث على الترام جماعة المسلمين وعدم الشذوذ عنهم .
- ج - التفسير من هذه الجرائم الثلاثة والتحذير من الوقوع فيها .
- د - تربية المجتمع على الخوف من الله تعالى ومراقبته في السر والعلن قبل تنفيذ الحدود .

هـ — الحدود في الإسلام رادعة ، ويقصد منها الوقاية والحماية .

و — القود (القصاص) لا يكون إلا بالسيف عند الخنفة ، وقال الشافعية :
يُقتل القاتل بمثل ما قُتل به ، وللولي أن يعدل إلى السيف .

من خصال الإيمان

القول الحسن ورعاية حق الضيف والجار

عن أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ جَارَهُ ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ » رواه البخاري ومسلم .

الحديث أخرجه البخاري في الأدب (باب : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره) رقم / ٥٦٧٢ / ، ومسلم في الإيمان (باب : الحث على إكرام الجار والضيف ولزوم الصمت إلا عن الخير ، وكون ذلك كله من الإيمان) رقم / ٤٧ / .
أهميته :

قال ابن حجر رحمه الله تعالى ، في شرحه لصحيح البخاري : وهذا من حوامع الكلم . وقد اشتمل الحديث على أمور ثلاثة ، تجمع مكارم الأخلاق الفعلية والقولية . وانظر ما جاء في أهمية الحديث الثالث عشر .

لغة الحديث :

« يؤمن » : الإيمان الكامل ، المنجي من عذاب الله تعالى ، والموصل إلى رضوانه . وأصل الإيمان التصديق والإذعان .

« اليوم الآخر » : يوم القيامة ، وهو وقت الجزاء ، على الأعمال .

« يصمت » : يسكت .

« فليكرم جاره » : يُحَصِّلُ له الخير ، ويكف عنه الأذى والشر .
« فليكرم ضيفه » : يُقَدِّم له القِرَى — وهو طعام الضيف ونحوه — ويُحسن إليه .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ — الإنسان وعلاقته بالمجتمع : يعيش الإنسان في هذه الدنيا مع الناس ، وتقوم بينه وبينهم علاقات وارتباطات ، وهو يحتاجهم وهم يحتاجون إليه ، والإسلام يحرص على أن تكون هذه العلاقات بينهم على أساس سليم ومنهج قويم ، وذلك يتحقق عندما يكرم بعضهم بعضاً ، ويلتزم كل منهم مع الآخرين آداب المعاملة وحسن المعاشرة ، من كلام جميل ، وجوار كريم ، وضيافة لائقة ، وهذا ما حثنا عليه رسول الله ﷺ في الحديث الذي نتناوله بالبحث .

٢ — من كمال الإيمان قول الخير والصمت عما سواه : يحثنا رسول الله ﷺ في الحديث على أعظم خصال الخير وأنفع أعمال البر ، فهو يبين لنا أن من كمال الإيمان وتمام الإسلام ، أن يتكلم المسلم في الشؤون التي تعود عليه بالنفع في دنياه أو آخرته ، ومن ثم تعود على المجتمع بالسعادة والهناء ، وأن يلتزم جانب الصمت في كل ما من شأنه أن يسبب الأذى أو يجلب الفساد ، فيستلزم غضب الرب سبحانه وتعالى وسخطه .

روى أحمد في مسنده : عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
« لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » .
وأخرج الطبراني — أيضاً — من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
« لا يبلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يخزن من لسانه » . أي يمسكه عن بعض الكلام ، وهو الذي لا خير فيه .

٣ — الخوض في الكلام سبب الهلاك ، وصون اللسان طريق السجاة : قد مرَّ

بك قوله ﷺ : « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » ، وأن الكلام فيما لا يعني قد يكون سبباً لإحباط العمل والحرمان من الجنة . فعلى المسلم إذا أراد أن يتكلم أن يفكر قبل أن يتكلم : فإن ظهر له أن ما يتكلم به خير محقق يثاب عليه تكلم به ، وإن ظهر له أنه شر يثيره أو باطل ينشره ، أو التمس عليه الأمر ، فليمسك عن الكلام فهو خير له وأسلم ، لأنه محاسب عن كل كلمة يلفظ بها ، فإما مثاب أو معاقب ، قال الله تعالى : ﴿ ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ﴾ [ق : ١٨] . وروى البخاري : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله تعالى ، ما يلقي لها بالاً ، يرفعه الله بها درجات ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله تعالى ، لا يلقي لها بالاً ، يهوي بها في جهنم » . ونذكر حديث معاذ رضي الله عنه : « وهل يكب الناس على ماخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم » .

٤- آداب الكلام : للكلام في الإسلام آداب كثيرة منها :

أ - حرص المسلم على أن يتكلم بما فيه نفع ، وأن يمسك عن الكلام المحرم في أي حال من الأحوال . قال الله تعالى في وصف المؤمنين : ﴿ والذين هم عن اللغو معرضون ﴾ [المؤمنون : ٣] . واللغو هو الكلام الباطل ، كالعيبية والتميمة والطعن في أعراض الناس ونحو ذلك .

ب - عدم الإكثار من الكلام المباح ، لأنه قد يجر إلى المحرم أو المكروه . روى الترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « لا تكثرُوا الكلام بغير ذكر الله ، فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله تعالى قسوة للقلب ، وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي » . وقال عمر رضي الله عنه : من كثر كلامه كثر سقطه ، ومن كثر سقطه كثرت ذنوبه ، ومن كثرت ذنوبه كانت النار أولى به .

ج - وحب الكلام عند الحاجة إليه ، وخاصة لبيان الحق ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويعتبر ذلك من أشرف الحصا، ، وتركه معصية وإثم ، لأن

الساكت عن الحق شيطان أخرس .

٥ — العناية بالجار والرعاية به : من كمال الإيمان وصدق الإسلام الإحسان إلى الجار والبر به والكف عن أذاه ، كما أحبر ﷺ ، وحسبنا دليلاً على ذلك : أن الله تعالى قرن الأمر بالإحسان إلى الجار مع الأمر بعبادته وحده سبحانه إذ قال : ﴿ وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ ﴾ [النساء : ٣٦] . والجار الجنب هو البعيد في الجوار أو السب ، والصاحب بالجنب هو الرفيق في السفر أو غيره .

فالإحسان إلى الجار وإكرامه أمر مطلوب شرعاً ، بل لقد وصلت العناية بالجار في الإسلام ، إلى درجة لم يعهد لها مثيل في تاريخ العلاقات الاجتماعية ، وانظر ما رواه البخاري : عن عائشة رضي الله عنها إذ قالت : قال رسول الله ﷺ : « ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه » . أي ظننت أنه سيجعل له نصيباً من ميراث جاره ، من كثرة ما أبان لي من حقوقه عليه .

٦ — إيذاء الجار خلل في الإيمان يسبب الهلاك : أدى الجار محرم في الإسلام ، وهو من الكبائر التي يعظم إثمها ويشتد عقابها عند الله عز وجل ، وتحول بين فاعلها وبين بلوغه مراتب الفضل وكمال الإيمان . روى البخاري ومسلم : عن ابن مسعود رضي الله عنه : « أن رسول الله ﷺ سئل : أي الذنب أعظم ؟ قال : أن تجعل الله نداً وهو خلقك . قيل : ثم أي ؟ قال : أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك . قيل : ثم أي ؟ قال : أن تزاني حليلة جارك » . أي تغري زوجته حتى توافقك على الزنا وتزني بها ، والند الشريك والمثيل . وروى البخاري : عن أبي شريح رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن . قيل : من يا رسول الله ؟ قال : من لا يأمن جاره بوائقه » . أي لا يسلم من شروره وأذاه ، والمراد بقوله : لا يؤمن ، أي الإيمان الكامل المسجي عند الله عز وجل .

وأخرج أحمد والحاكم : من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : « قيل يا رسول الله ، إن فلانة تصلي بالليل وتصوم النهار ، وفي لسانها شيء تؤذي حيرانها ، سليطة ؟ قال : لا خير فيها هي في النار . وقيل له : إن فلانة تصلي المكتوبة ، وتصوم رمضان ، وتتصدق بالأتوار من الأقط ، وليس لها شيء غيره ، ولا تؤذي بلسانها جيرانها ؟ قال : هي في الجنة » . ومعنى سليطة : طويلة اللسان بالسب ونحوه . والأتوار من الأقط : قطع من اللبن المتجمد .

٧- من وسائل الإحسان إلى الجار : وسائل البر والإحسان إلى الجار كثيرة ، منها :

أ - مواساته عند حاجته ، ففي مسند أحمد : عن عمر رضي الله عنه : لا يشبع المؤمن دون جاره . وروى الحاكم عنه عليه السلام : « ما آمن بي من بات شبعان وجاره إلى جنبه جائع وهو يعلم » . وفي صحيح مسلم عن أبي در رضي الله عنه : أوصاني خليلي عليه السلام : « إذا طبخت مرقاً فأكثر ماءه ، ثم انظر إلى أهل بيت جيرانك ، فأصبهم منها بمعروف » . أي أعطهم منها شيئاً . والمرق ما طبخ من لحم ونحوه في الماء .

ب - مساعدته وتحصيل النفع له ، وإن كان في ذلك تارل عن حق لا يضر التنازل عنه ، ففي الصحيحين : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « لا يمنعن أحدكم جاره أن يغرز خشبة في حداره » .

ج - الإهداء له ، ولا سيما في المناسبات ، روى البخاري : عن عائشة رضي الله عنها ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرس شاة » . أي لا تستصغرن أن تهدي لها قليلاً ، ولو كان المهدي فرس شاة ، وهو عظم عليه قليل من اللحم ، والمعنى : فلتهد لها على أي حال .

٨- إكرام الضيف من الإيمان ومن مظاهر حسن الإسلام : يبين لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث : أن من الترم شرائع الإسلام ، وسلك مسلك المؤمنين الأحيار ،

لزمه إكرام من نزل عنده من الضيوف ، والبر بهم والإحسان إليهم ، وكان ذلك دليل كمال ثقته بالله تعالى وصدق توكله عليه ، فقال عليه الصلاة والسلام : « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه » .

الضيافة حق أم إحسان ؟ الضيافة من مكارم الأخلاق وآداب الإسلام ، وحلق النبيين والصالحين ، وهل هي كرم وإحسان من المزور ، أم حق للضيف واجب عليه ؟ . فقد اختلف العلماء في ذلك :

فذهب أحمد والليث إلى أنها واجبة يوماً وليلة ، لما رواه ابن ماجة من قوله ﷺ : « ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم » . وفي الصحيحين : عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : قلنا يا رسول الله ، إنك تبعثنا ، فننزل بقوم لا يقروننا ، فما ترى ؟ . فقال لنا رسول الله ﷺ : « إن نزلتم بقوم فأمرؤا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا ، فإن لم يفعلوا ، فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم » . ولقوله ﷺ في الحديث : « فليكرم ضيفه » . فهو أمر ، والأمر للوجوب . وإذا قيل بوجوب الضيافة وامتنع عنها المزور ، فهل يأخذ الضيف حقه من ماله بنفسه ، أو يرفع ذلك إلى الحاكم ليأخذ له حقه ؟ . في ذلك عن أحمد رحمه الله تعالى روايتان .

والجمهور على أن الضيافة مستحبة ، ومن باب مكارم الأخلاق ، وليست بواجبة ، لقوله ﷺ : « فليكرم » وفي رواية « فليحسن » وكل منهما لا يدل على الوجوب ، لأن الإكرام والإحسان من باب البر ومن مكارم الأخلاق .

٩- من آداب الضيافة والضيف : من أدب الضيافة وكرمها البشر والبشاشة في وجه الضيف ، وطيب الحديث معه ، والمبادرة بإحضار ما تيسر عنده من طعام وشراب ، ويزيد عما يطعمه أهله وعياله في المعتاد مدة يوم وليلة ، وفي اليومين الآخرين يطعمه كما يطعم عياله ، من غير كلفة ولا إضرار بهم .

روى مسلم من قوله ﷺ : « الضيافة ثلاثة أيام ، وجائزته يوم وليلة ، فما كان وراء ذلك فهو صدقة عليه » .

وأما الضيف فممن أدبه أن لا يضيق على مزوره ولا يزعجه ، ومن التضيق أن يمكث عنده فوق ثلاثة أيام ، أو يمكث عنده وهو يشعر أنه ليس عنده ما يضيفه به .
روى مسلم من حديث أبي شريح رضي الله عنه : « ولا يحل لرجل مسلم أن يقيم عند أخيه حتى يؤثمه . قالوا : يا رسول الله ، كيف يؤثمه ؟ قال : يقيم عنده ولا شيء له يقره به » . وفي هذه الحالة له أن يأمره بالتحول عنه ، وخاصة بعد الثلاث ، لأنه قد قضى ما عليه .

١٠ - أهمية العمل بهذا الحديث : إن العمل بما عرفناه من مضمون هذا الحديث بالغ الأهمية ، لأنه يحقق وحدة الكلمة ، ويؤلف بين القلوب ، ويذهب الضغائن والأحقاد ، وذلك أن الناس جميعاً يحاور بعضهم بعضاً ، وعالمهم ضيف أو مضيف ، فإن أكرم كل جار حاره ، وكل مضيف ضيفه ، صلح المجتمع ، واستقام أمر الناس ، وسادت الألعة والمحبة ، ولا سيما إذا التزم الكل أدب الحديث ، فقال حسناً أو مكث .

لا تَغْضَبْ وَلَكَ الْجَنَّةُ

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً قال للنبي ﷺ : أوصني ، قال :
« لا تَغْضَبْ » ، فَرَدَّدَ مَرَّاراً ، قال : « لا تَغْضَبْ » رواه البخاري .

الحديث أخرجه البخاري في الأدب (باب : الحذر من الغضب) رقم
/٥٧٦٥/ .

أهميته :

قال الجرداني : إن هذا الحديث حديث عظيم ، وهو من جوامع الكلم ، لأنه
جمع بين خيري الدنيا والآخرة .

وانظر ما جاء في أهمية الحديث الثالث عشر .

لغة الحديث :

« رجلاً » : قيل : هو أبو الدرداء رضي الله عنه ، فقد أخرج الطبراني عنه :
قلت : يا رسول الله ، دلني على عمل يدخلني الجنة ؟ . قال : « لا تغضب ولك
الجنة » . وقيل : هو حارية بن قدامة رضي الله عنه ، فقد أخرج أحمد عنه أنه قال :
سألت النبي ﷺ فقلت له : يا رسول الله ، قل لي قولاً وأقلل عليّ لعلّي أعقله ؟
قال : « لا تغضب » . فأعدت عليه مراراً ، كل ذلك يقول : « لا تغضب » .
ولا ماع من تكرار الحادثة وتعدد السائل .

« أوصني » : دلني على عمل ينفعني .

« لا تغضب » : اجتنب أسباب الغضب ولا تتعرض لما يحلبه ، أو : لا تعمل
بمقتضى الغضب ، والغضب ثوران في النفس يحملها على الرعية في البطش والانتقام .

« فردد مراراً » : كرر طلبه للوصية أكثر من مرة .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- خلق المسلم : المسلم إنسان يتصف بمكارم الأخلاق ، يتجمل بالحلم والحياء ، ويلبس ثوب التواضع والتودد إلى الناس ، وتظهر عليه ملامح الرجولة ، من الاحتمال وكف الأذى عن الناس ، والعفو عند المقدرة ، والصبر على الشدائد ، وكظم الغيظ إذا اعتدى عليه أو أثير ، وطلاقة الوجه والشر في كل حال من الأحوال . وهذا ما وجه إليه رسول الله ﷺ ذلك الصحابي المستنصح ، عندما طلب منه أن يوصيه بما يبلغه المقصود ويحقق له المطلوب . بتلك العبارة الموحرة ، الجامعة لكل خير ، المانعة لكل شر : « لا تغضب » .

٢- الشوق إلى الجنة والبحث عن طريقها : هذه وصية من رسول الله ﷺ ، يوجهها إلى هذا السائل ، الذي أراد أن يسلك طريق الجنة ، وطلب من معلمه ومرشده وقائده إلى الفردوس الأعلى ورضوان الله عز وجل ، أن يوصيه ويختصر له في الوصية حتى يحفظها ، ويفهم النصيحة ويدرك التوجيه ، فيحييه إلى طلبه ويبلغه غايته ، بتلك الوصية الخالدة : « لا تغضب » . أي تحلق بالأخلاق الرفيعة ، أخلاق النبوة ، أخلاق القرآن ، أخلاق الإيمان ، فإنك إذا تخلقت بها وصارت لك عادة ، وأصبحت فيك طبعاً وسجية ، اندفع عنك الغضب حين وجود أسبابه ، وعرفت طريقك إلى مرصاة الله عز وجل وحنته .

٣- الحلم وضبط النفس سبيل الفوز والرضوان : إذا غلب الطبع البشري ، وثار فيك قوى الشر ، أيها المسلم الباحث عن النجاة ، فإياك أن تعطي نفسك هواها ، وتدع الغضب يتمكن منك فيكون الأمر والناهي لك ، فترتكب ما نهاك الله عنه ، بل جاهد نفسك على ترك مقتضى الغضب ، وتذكر خلق المسلم التقى والمؤمن التقى ، الذي وصفك الله تعالى به بقوله : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَعْفَرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يُفْقُونَ فِي الشَّرِّ وَالصِّرَافِ »

والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴿ [آل عمران : ١٣٣-١٣٤] . وعندها تصون نفسك من غضب الله عز وجل ، بعد أن كبحت حماها فتصنف في زمرة المتقين ، وتكون من أهل الجنة الخالدين .

روى الإمام أحمد من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما : أنه سأل النبي ﷺ : ماذا يباعدي من غضب الله عز وجل ؟ قال : « لا تغضب » .

وقال الحسن البصري : أربع ، من كن فيه ، عصمه الله من الشيطان وحرره على النار : من ملك نفسه عند الرعبة ، والرغبة ، والشهوة ، والغضب .

٤- الغضب جماع الشر والتحرر منه جماع الخير : نلمس في الحديث : أن ذاك السائل المؤمن ، حين قال له ﷺ : « لا تغضب » يدرك منه تلك النصيحة ويقبلها ، ولكنه يعود فيكرر طلبه للوصية والصبح ، وكأنه لم يقنع بها وظنها قليلة ، وهو يحتاج إلى المزيد مما هو أبلغ منها وأنفع ، حتى يدرك غايته من دخول الجنة . ولكن رسول الله ﷺ لم يزده عليها ، وإنما كررها له ثانياً وثالثاً وربما أكثر ، كلما قال : أوصني ، قال له « لا تغضب » مؤكداً أنها وصية كافية ونصيحة بالغة ، إذا فهم فحواها وعمل بمقتضاها .

هناك يتنبه هذا المؤمن العاقل لتأكيد رسول الله ﷺ ، ويدرك عاقبته ويعرف قصده ، فقد ورد - في رواية عن الإمام أحمد - عن السائل أنه قال : ففكرت حين قال النبي ﷺ ما قال ، فإذا الغضب يجمع الشر كله . ومعنى ذلك : أنه إذا لم يغضب فقد ترك الشر كله ، ومن ترك الشر كله ، فقد حصل الخير كله . فصلوات الله وسلامه عليك يا رسول الله ، وجزاك الله تعالى عن الأمة خير ما يجزى به نبي مرسل ، فقد وجهت إلى حسن الخلق ، وحذرت من مفتاح كل شر .

روي أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ : أي العمل أفضل ؟ قال : « حسن الخلق » ، هو أن لا تغضب إن استطعت .

٥- الغضب ضعف والحلم قوة : سرعة الغضب والانقياد له عنوان ضعف

الإنسان ، ولو ملك السواعد القوية ، والجسم الصحيح . روى البخاري ومسلم :
عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « ليس الشديد بالصرعة ،
إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب » . والصرعة هو الذي يغلب الرجال ولا
يغلبه الرجال .

٦- آثار الغضب المقيتة : الغضب خلق مذموم وطبع سيئ وسلاح فتاك ، إذا
استسلم له الإنسان وقع صريع آثاره السيئة ، التي تضر بالعرد نفسه أولاً ، وبالمجتمع
ثانياً .

أ - أما أضراره بالفس ، فهي : جسمية مادية ، وخلقية معنوية ، وروحية
دينية ، وتستطيع أن تدرك ذلك عندما تتصور الغضوب ، وقد تغير لونه ، وطفح
دمه ، وانتفخت أوداحه ، وارتعدت أطرافه ، واصطربت حركته وتلجلج كلامه ،
وانطلق لسانه بالفاحش من القول ، يسب ويشتم ، وربما قال الكلام المحرم ، الذي
يخرج عن الإسلام أحياناً ، كالتلفظ بالكفر والتعرض للدين ونحو ذلك . أضف إلى
كل ما تقدم ، ما يقوم به من تصرفات طائشة ، يهدر بها ماله أو يؤذي بها جسمه .

ب - وأما أضراره بالمجتمع : فهو يولد الحقد في القلوب ، وإضرار السوء
للناس ، وهذا ربما أدى إلى إيذاء المسلمين ومحرهم ، ومزيد الشتمات بهم عند
المصيبة ، وهكذا تثار العداوة والبغضاء بين الأصدقاء ، وتنقطع الصلة بين الأقرباء ،
فتفسد الحياة وتنهار المجتمعات .

٧- دفع الغضب ومعالجته : الغضب من طبع الإنسان وجلته ، ولكن المسلم
المرتبط بالملكوت الأعلى يصون نفسه منه ، ويدفع شره عنه ، بالبعد عن أسبابه حتى
لا يحصل ، ومعالجته إذا حصل :

أ - أسباب الغضب : هي كثيرة ومتنوعة ، منها : الكبر والتعالي والتفاخر على
الناس ، والهزاء والسخرية بالآخرين ، وكثرة المزاح ولا سيما في غير حق ، والجدل
والتدخل فيما لا يعني ، والحرص على فضول المال أو الجاه . والمسلم مندوب إلى

أن يتخلص من هذه الأخلاق الذميمة ، ويتسامى عنها ، ويهدب نفسه على خلافها .
 ب — وأما معالجة الغضب ، فيكون بأمور كثيرة أرشدنا إليها الإسلام ، منها :
 ● أن يروض نفسه ويدربها على التحلي بمكارم الأخلاق ، كاللحم والصبر والتثبت في الأمور ، والتأني في التصرف والحكم . وقدوتنا في هذا رسول الله ﷺ ، فهذا هو يأتيه زيد بن سعدة قبل إسلامه ، يختبر فيه صفة النبوة ، وأنه يسق حلمه غضبه ، ولا تريده شدة جهل الحاهل إلا حليماً ، فيطالبه بدين له عليه لم يبلغ أجله بعد ، بكل فظاظة وغلظة ، فيقابل به ﷺ بكل رحابة صدر ، وابتسامة ثغر ، وينتهر عمر رضي الله عنه الرجل ، فيقول له ﷺ معلماً ومؤدباً له وللرجل : « أما وهو كنا أحوج إلى غير هذا يا عمر ، تأمرني بحسن القضاء ، وتأمره بحسن التقاضي » .
 وأمر بأداء الدين إليه ، وأن يزداد على حقه ، مقابل الذعر الذي أصابه من قبل عمر رضي الله عنه ، فكان ذلك سبب إسلامه رضي الله عنه ، ونجاته من غضب الله عز وجل وناره . روى ذلك ابن حبان والحاكم والطبراني .

● أن يثبت نفسه ويضبطها إذا أغضب ، ويتذكر عاقبة الغضب ، وفضل كظم الغيظ والعفو عن المسيء : ﴿ وَالكَاضِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٣٤] .

روى أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه ، عن النبي ﷺ قال : « من كظم غيظاً ، وهو يستطيع أن ينفذه ، دعاه الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق ، حتى يحيره في أي الحور شاء » .

وروى أحمد أيضاً : « ما كظم عبد لله إلا ملىء جوفه إيماناً » وعند أبي داود : « ملأه الله أمناً وإيماناً » .

● الاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم ، قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا يَزْغَنُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ تَزَعْزَعْ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأعراف : ١٩٩] .

روى البخاري ومسلم : استب رجلان عند النبي ﷺ ، وأحدهما يسب صاحبه مَغْضَباً قد احمرَّ وجهه ، فقال النبي ﷺ : « إني لأعلم كلمة ، لو قالها لذهب عنه ما يجد ، لو قال : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم » .

● تعبير الحالة التي هو عليها حال الغضب ، فقد روى أحمد وأبو داود : عن النبي ﷺ قال : « إذا غضب أحدكم وهو قائم فليجلس ، فإن ذهب عنه الغضب ، وإلا فليضطجع » . وذلك لأن القائم منتهى للانتقام وأقرب إليه ، والجالس والمضطجع أبعد عنه .

● ترك الكلام ، لأنه ربما تكلم بكلام قوبل عليه بما يزيد من غضبه ، أو تكلم بكلام يندم عليه بعد زوال غضبه ، لأنه ما كان يجب أن يصدر منه . روى أحمد والترمذي وأبو داود : « إذا غضب أحدكم فليسكت » . قالها ثلاثاً .

● الوضوء ، وذلك أن الغضب يثير حرارة في الجسم ، فيميع الدم ويفور ويحدث سورة الجسم ، والماء يبرده فيعود إلى طبعه ، روى أحمد والترمذي : أنه ﷺ قال في خطبة له : « ألا إن الغضب جمرَةٌ تنوقد في قلب ابن آدم » .

هذا مع ملاحظة أن الوضوء عادة فيها ذكر الله عز وجل ، يخس عندها الشيطان الذي يُذكي نار الغضب في الإنسان ، روى أحمد وأبو داود : أنه ﷺ قال : « إن الغضب من الشيطان ، وإن الشيطان خلق من النار ، فإذا غصب أحدكم فليتوضأ » .

٨- الغضب لله تعالى : الغضب المذموم ، الذي يُطلب من المسلم أن يعالجه ويتعد عن أسبابه ، هو ما كان انتقاماً للنفس ، ولغير الله تعالى ونصرة ديه . أما ما كان لله تعالى : بسبب التعدي على حرمان الدين ، من تحد لعقيدة ، أو تهجم على خلق أو انتقاص لعبادة ، أو كان بسبب النيل من نفس مسلم أو عرضه أو ماله ، فهو في هذه الحالة خلق محمود ، وسلوك مطلوب . قال الله تعالى : ﴿ قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْرِهْمُ وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشِيعَ صُدُورُ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ . وَيَذْهَبُ غِيظَ قُلُوبِهِمْ ﴾ [التوبة : ١٤-١٥]

وفي الصحيح : أنه ﷺ كان أشد حياءً من العذراء في خدرها ، فإذا رأى شيئاً يكرهه عرفاه في وجهه . رواه البخاري .

والعذراء : البكر التي لم يسبق لها رواج . خدرها : سترها ، وكانوا يجعلون للبكر ستراً في ناحية البيت تجلس وراءه حياءً من لقاء الناس .

وورد : أنه ﷺ كان لا يعضب لشيء ، فإذا انتهكت حرمة الله عز وجل ، فحينئذ لا يقوم لغضبه شيء . رواه البخاري ومسلم وغيرهما .

٩- الغضبان مسؤول عن تصرفاته : إذا أتلف الإنسان ، حال غضبه ، شيئاً ذا قيمة لأحد ، فإنه يضمن هذا المال ويغرم قيمته ، وإذا قتل نفساً عمداً وعدواناً استحق القصاص ، وإن تلفظ بالكفر حكم برده عن الإسلام حتى يتوب . وإن حلف على شيء انعقد يمينه ، وإن طلق وقع طلاقه .

١٠- وأفاد الحديث : حرص المسلم على النصيحة وتعرف وجوه الخير ، والاستزادة من العلم النافع والموعظة الحسنة .

كما أفاد : الحث على الإقلال من القول ، والإكثار من العمل ، والتربية بالقُدوة الحسنة .

عُمومُ الإحسان

عن أبي يَعْلَى شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ :
« إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْإِحْسَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ ، فَإِذَا قَتَلْتُمْ فَأَحْسِنُوا الْقِتْلَةَ ، وَإِذَا ذَبَحْتُمْ
فَأَحْسِنُوا الذَّبْحَةَ ، وَلِيُحِدَ أَحَدُكُمْ شَفْرَتَهُ وَلِيُرِخَ ذَبِيحَتَهُ » رواه مسلم .

الحديث رواه مسلم في كتاب الصيد (باب الأمر بإحسان الذبوح والقتل وتحديد
الشفرة) رقم / ١٩٥٥ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث قاعدة من قواعد الدين الهامة ، ويتضمن إتقان جميع تعاليم الإسلام ،
لأن الإحسان في الفعل يكون بإيقاعه على مقتضى الشرع ، والفعل إما أن يتعلق بمعاش
الإنسان وسياسته في أهله وإخوانه وباقي الناس ، أو بمعاده وهو الإيمان الذي هو عمل
القلب ، والإسلام الذي هو عمل الجوارح ، فمن أحسن في معاشه ومعاده وأتى به
تاماً سديداً ، فقد فاز فوزاً عظيماً وكان من السعداء في الدارين إن شاء الله تعالى .

لغة الحديث :

« كتب » : طلب وأوجب .

« الإحسان » : مصدر أحسن إذا أتى بالحسن ، وهو ما حسنه الشرع ، ويكون
بإتقان العمل .

« القِتْلَةُ » : بكسر القاف ، الهيئة والحالة كالجلسة .

« ليحد » : هو بصم الياء وكسر الحاء وتشديد الدال ، يقال أحد السكين ،
وحدها ، واستحدها ، بمعنى .

« شفرته » : السكين وما يذبح بها ، وشفرتها : حدها .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- وجوب الإحسان : ينص الحديث على وجوب الإحسان ، وهو الإحكام والإكمال والتحسين في الأعمال المشروعة ، وقد أمر الله به في كتابه العزيز فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ ﴾ [الحل : ٩٠] وقال سبحانه : ﴿ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [النقرة : ١٩٥] . وهو مطلوب عند الإتيان بالفرائض ، وفي ترك المحرمات ، وفي معاملة الخلق ، والإحسان فيها أن يأتي بها على غاية كمالها ، ويحافظ على آدابها المصححة والمتممة لها ، فإذا فعل ذلك قبل عمله وكثر ثوابه .

٢- الإحسان في القتل : وهو تحسير هيئة القتل بآلة حادة ، ويكون بالإسراع في قتل النفوس التي يُباح قتلها على أسهل الوجوه ، والقتل المباح إما أن يكون في الجهاد المشروع ، وإما أن يكون قصاصاً أو خدّاً من حدود الله تعالى :

أ - فأما قتل الأعداء في المعركة جهاداً في سبيل الله ، فأسهل وجوه قتل الكافر كان ضربه بالسيف على العنق ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ ﴾ [محمد : ٤] وقد نهى النبي ﷺ عن المثلة ، وهي قطع أجزاء من الجسد ، سواء أكان ذلك قبل الموت أم بعده ، ففي صحيح البخاري أن النبي ﷺ : نهى عن المثلة . وفي مسند أحمد وسنن أبي داود من حديث عمران بن حصين وسمرة ابن جندب : أن النبي ﷺ كان ينهى عن المثلة . ولئن جار للمسلمين أن يستخدموا الأسلحة النارية والمدفعية المدمرة من قبيل المعاملة بالمثل ﴿ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِمْ مِثْلَ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ [النقرة : ١٩٤] ، فإنه لا يجوز لهم بحال من الأحوال أن يتحجروا في قتالهم بها إلى التعذيب والتشويه كهدف وعاية ، وقد درجت بعض الدول الكافرة على أن تطلب من جنودها عدم قتل الأعداء والاكتفاء بتشويهم ، لأن هذا يجعل المشوّه عبئاً على الدولة ، فهي حرب اقتصادية ونفسية ، إلى جانب أنها حرب سفك لدماء وتخريب ودمار .. والإسلام يرفض هذا المسلك المتوحش ،

ويبقى منطلقه هو الإحسان إلى كل شيء ، وخاصة الإنسان .

ب — وأما القتل قصاصاً : فلا يجوز التمثيل بالمقتص منه ، بل يقتل بالسيف ، فإن كان القاتل المتعمد قد مثل بالمقتول ، فقد ذهب مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه إلى أنه يُقتل كما قُتل ، وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه قال : خرجت جارية عليها أوضاع بالمدينة ، فرماها يهودي بحجر ، فجيء بها إلى رسول الله ﷺ وبها زَمْقٌ ، فقال لها رسول الله ﷺ : « أَفَلَانَ قَتَلْتَ ؟ » فرفعت رأسها ، فقال لها في الثالثة : « فَلَانَ قَتَلْتَ ؟ » فخفضت رأسها ، فدعا به رسول الله ﷺ فوضع رأسه بين حجرين .

أوضح : نوع من الحلّي يُعمل من الفضة .

ودهب الثوري وأبو حنيفة وأحمد — في رواية عنه — إلى أنه لا يقتل إلا بالسيف . وعند أحمد رواية ثالثة : يُفعل بالقاتل كما فعل بالمقتول ، إلا أن يكون حرّقه بالنار أو مثّل به فيُقتل بالسيف ، للنهي عن المثلة وعن التحريق بالنار .

ج — وأما القتل حداً للكفر ، فأكثر العلماء على كراهة المثلة فيه أيضاً ، سواء كان لكفر أصلي أم لردة عن الإسلام .

٣ — النهي عن التحريق بالنار : ثبت في صحيح البخاري أن رسول الله ﷺ أذن بالتحريق بالنار ثم سبى عنه ، ليكون ذلك أكّد في الامتثال والالتزام ، وروى البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال : « لَا تُعَذِّبُوا بِعَذَابِ اللَّهِ عِزَّ وَجَلَّ » . وهذا يدل على أن تعاليم النبي الكريم تقدمت وسبقت ما اتفقت عليه الدول من مع القابل المحرقة ، علماً بأن الدول الكبيرة والقوية لم تلتزم بهذا المنع ، بل بقي حبراً على ورق ! ...

والنهي عن التحريق في الإسلام يشمل الحيوانات والبهائم ، ففي مسند الإمام أحمد وأبي داود والسنائي عن عبد الله بن مسعود قال : كما مع النبي ﷺ فمررنا بقرية

نمل قد أحرقت ، فغضب النبي ﷺ وقال : « إنه لا ينبغي لبشر أن يُعَذَّبَ بعذاب الله عز وجل » .

ولذلك كره أكثر العلماء التحريق حتى للهوام ، قال إبراهيم النخعي : تحريق العقرب بالنار مثلة . ونهت أم الدرداء عن تحريق البرغوث بالنار . وقال أحمد : لا يُشوى السمك في النار وهو حي . وقال : الحراد أهون ، لأنه لا دم له .

٤- النهي عن صبر البهائم : وهو أن تُحبس الهيمة ثم تصرب بالنبل ونحوه حتى تموت ، ففي البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه : أن النبي ﷺ نهى أن تصبر البهائم . وفي البخاري ومسلم أيضاً عن ابن عمر رضي الله عنهما : أنه مرّ بقوم نصبوا دجاجة يرمونها ، فقال ابن عمر : مَنْ فعل هذا ؟ إن رسول الله ﷺ لعن من فعل هذا .

٥- النهي عن اتخاذ شيء فيه الروح غرضاً : والعرض هو الذي يُرمى فيه بالسهم . أي يتخذونها هدفاً ، وفي مسند الإمام أحمد عن أبي هريرة : أن النبي ﷺ نهى عن الرمية ، أن ترمى الدابة ثم تُؤكل ، ولكن تُدبح ثم يرموا إن شاؤوا .

٦- الإحسان في ذبح البهائم : وفي الإسلام آداب يلتزم بها المسلم عند الذبح وهي بمجموعها تجسيد عملي للإحسان والرفق ، فمن ذلك أن يحدّ الشفرة ، ليكون الذبح بآلة حادة ترجع الذبيحة بتعجيل زهوق روحها ، روى الإمام أحمد وابن ماجه عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : أمر رسول الله ﷺ بحد الشفار ، وأن تُوارى عن البهائم ، وقال : « إذا ذبح أحدكم فليُخِزْ » . ومن الآداب الرفق بالذبيحة ، فتساق إلى الذبح سوقاً رقيقاً ، ففي سنن ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري قال : مرّ رسول الله ﷺ برجل وهو يجر شاة بأذنها ، فقال رسول الله ﷺ : « دغ أذنها وخذْ بسالفتها » والسالمة : مقدمة العنق . وقال الإمام أحمد : تُقاد إلى الذبح قوداً رقيقاً ، وتوارى السكين عنها ، ولا يُظهر السكين إلا عند الذبح .

ومن الإحسان في الذبح : فري الأوداح ، ففي سنن أبي داود عن ابن عباس

وأبي هريرة رضي الله عنهم ، عن النبي ﷺ : أنه نهى عن شريطة الشيطان ، وهي التي تذبح وتقطع الجلد ، ولا تفري الأوداج .

كما يستحب أن لا يذبح ذبيحة محضرة أخرى ، ويوحه الذبيحة إلى القبلة ، ويسمي عند الذبح ، ويتركها إلى أن تبرد ، ويستحصر نية القربة ، ويعترف لله تعالى بالجنة في ذلك ، لأنه سبحانه سَخَّرَ لنا هذه الهائم وأنعم بها علينا .

ومن الإحسان لها أن لا تحمل فوق طاقتها ، ولا تركب واقفة إلا الحاجة ، ولا يُحلب منها إلا ما لا يضر بولدها .

٧- والحديث بعد هذا كله قاعدة من قواعد الإسلام الهامة ، لأنه دعوة كريمة من النبي ﷺ إلى الإحسان في كل عمل .

تَقْوَى اللَّهِ تَعَالَى وَحُسْنُ الْخُلُقِ

عن أبي ذرٍّ جُنْدُبِ بْنِ جُنَادَةَ ، وأبي عَبْدِ الرَّحْمَنِ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ قال : « اتَّقِ اللَّهَ حَيْثُمَا كُنْتَ ، وَاتَّبِعِ السَّيِّئَةَ الْحَسَنَةَ تَمَحُّهَا ، وَخَالِقِ النَّاسَ بِخُلُقٍ حَسَنٍ » رواه الترمذي وقال : حديث حسن . وفي بعض النسخ : حسن صحيح .

الحديث أخرجه الترمذي في أبواب الر والصلة (باب : ما جاء في معاشره الناس) رقم / ١٩٨٨ .

ويؤيد تحسين الترمذي أنه ورد لهذا الحديث طرق متعددة عند أحمد والبخاري والطبراني والحاكم وابن عبد البر وغيرهم . انظر الفتوحات الربانية [٣٧٣/٧] .
لغة الحديث :

« اتق الله » : التقوى في اللغة : اتخاذ وقاية وحاحز يمسكك ويحفظك مما تخاف منه وتحذره ، وتقوى الله عز وجل : أن يجعل العبد بينه وبين ما يخشاه من عقابه وقاية تقيه وتحفظه منه ، ويكون ذلك بامثال أوامره واجتناب نواهيه .
« حيثما كنت » : أي في أي زمان ومكان كنت فيه ، وحدك أو في جمع ، رآك الناس أم لم يروك .

« أتبع » : ألتق ، وافعل عقبا مباشرة .

« السيئة » : الذنب الذي يصدر منك .

« تمحها » : تزيلها من صحائف الملائكة الكاتبين وترفع المؤاحدة عنها .

« خالقي » : حاهد نفسك وتكلف المحاملة .

« بخلق » : الخلق الطبع والمزاج الذي يتج عنه السلوك ، وقد يوصف بالسوء كما يوصف بالحسن .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- سبب وروده : هذه الوصية من رسول الله ﷺ لأبي ذر ومعاذ ، رضي الله عنهما ، وردت من طرق عدة وبمناسبات مختلفة ، منها :

أ - ما أخرج ابن عبد البر في التمهيد : عن أنس رضي الله عنه قال : بعث النبي ﷺ معاذاً إلى اليمن ، فقال : « يا معاذ ، اتق الله ، وخالق الناس بخلق حسن ، وإذا عملت سيئة فأتبعها حسنة » . فقال : قلت : يا رسول الله ، لا إله إلا الله من الحسنات ؟ قال : « هي من أكر الحسنات » .

ب - ما أخرج أحمد : عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، علّمني عملاً يقربني من الجنة ويباعدني من النار . قال : « إذا عملت سيئة فاعمل حسنة ، فإنها عشر أمثالها » . قال : قلت : يا رسول الله ، أمن الحسنات لا إله إلا الله ؟ قال : « هي أحسن الحسنات » .

٢- الإنسان خليفة مكرم في الأرض : إن الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان ، ومنّ عليه بنعم كثيرة لا تعد ولا تحصى ، وجعل من الناس رسلاً أمر عليهم الوحي من السماء ، ليببوا لباقي البشر طرق الخير والسعادة ، وأمرهم أن يعبدوه وحده ولا يشركوا به شيئاً ، وأن يعبدوا ما أمرهم به ويجتنبوا ما نهاهم عنه ، وأن يسارعوا إلى فعل الخيرات والكف عن المنكرات ، وأن يسعى كل منهم في تحقيق السعادة للإنسانية ، ويعامل بعضهم بعضاً بالمودة والتعاون والإحياء ، ويمد كل منهم للآخرين يد المساعدة والإحسان ، ويتجمل بالأخلاق الرفيعة ، ويكون ذا نفس طيبة وروح أليفة وكلام جميل . وبكل ما سبق يفوز المرء ، ويحظى الناس بحبيري الدنيا والآخرة ، وتحقق خلافة الإنسان الكريمة على الأرض ، التي امتار بها آدم عليه السلام على الملائكة المقربين . ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا ﴾ [البقرة . ٣٤] .

وهذا ما أوصانا به وحشنا عليه المصطفى ﷺ في هذا الحديث .

٣- وصية خالدة : ما أجمل هذه العطية التي يتحفا بها هذان الصحابيَّان الجليلان ، إنها حديث سمعه من مربيهما وحبيبهما محمد ﷺ ، ولعله كان في الأصل منحة ووصية لهما ، ثم أصبح إرشاداً وتوجيهاً ، وموعظة للأمة خالدة ، لما فيه من خير عميم ونفع عظيم ، يحقق سعادة الدنيا ويشير سعي الآخرة ، فهو وصية عظيمة ، جامعة لحقوق الله تعالى وحافطة لحقوق عباده .

٤- التقوى سبيل النجاة : أعظم ما يوجهنا إليه رسول الله ﷺ في هذه الوصية تقوى الله عز وجل ، التي هي جماع كل خير والوقاية من كل شر ، بها استحق المؤمنون التأييد والمعونة من الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ ﴾ [التمل : ١٢٨] . ووعدهم عليها الرزق الحسن ، والخلاص من الشدائد : ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجاً وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ﴾ [الطلاق : ٣] . وبها حفظهم من كيد الأعداء : ﴿ وَإِنْ تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَّا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً ﴾ [آل عمران : ١٢٠] . وحمل للمتقين حقاً على نفسه أن يرحمهم : ﴿ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] . ووصف نفسه تعالى بأنه حقيق بها وبالمعفرة لمن اتصف بها : ﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَعْفِرَةِ ﴾ [المائدة : ٥٦] . وأنزلهم في الآخرة بجواره : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ . فِي مَقْعَدٍ صَدِيقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴾ [القمر : ٥٤-٥٥] .

ولقد كثرت الآيات والأحاديث في فضل التقوى وعظيم ثمراتها ، ولا غرابة ، فالتقوى سبيل المؤمنين ، وخلق الأنبياء والمرسلين : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهِمِ اقْتَدِهْ ﴾ [الأنعام : ٩٠] . ووصية الله تعالى لعباده الأولين والآخرين ، فمن التزمها فاز وريح ، ومن أعرض عنها هلك وخسر : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيداً ﴾ [النساء : ١٣١] .

٥- **حقيقة التقوى :** التقوى كلمة جامعة مانعة ، تشمل كل ما جاء به الإسلام من عقيدة وعادة ومعاملة وخلق ، قال تعالى : ﴿ ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والبين وآتى المال على حبه ذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون ﴾ [البقرة : ١٧٧] .

في الرقاب : إعتاق العبيد وفكاك الأسرى . البأساء : شدة الفقر والحاجة .
الضراء : المرض ونحوه . البأس : وقت شدة القتال .

فالتقوى بهذا المعنى ليست كلمة تقال ، أو دعوى تُدعى دون برهان ، بل هي عمل في طاعة الله عز وجل وحل دائب ، وترك صارم لمعصية الله تبارك وتعالى ، ولقد فسر السلف الصالح التقوى بقولهم : أن يطاع الله فلا يعصى ، ويذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر . ولقد عملوا بهذا المعنى والتموه ، في سرهم وعلانيتهم ، وكل حال من أحوالهم وشؤونهم ، تنفيذاً لأمر الله تعالى وتلبية لندائه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتوا إلا وأنتم مسلمون ﴾ [آل عمران : ١٠٢] .

٦- **ومن كمال التقوى :** البعد عن الشبهات وما التبس بالحرام من الأمور :
« فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه » . البحاري ومسلم . ويدخل في هذا المعنى أن يتزهد عن كثير من المباحات التي يخشى منها أن توقع في المحرمات .
روى الترمذي وابن ماجه عن النبي ﷺ قال : « لا يبلغ العبد أن يكون من المتقين حتى يدع ما لا بأس به حذراً مما به بأس » . قال الحسن البصري : ما زالت التقوى بالمتقين ، حتى تركوا كثيراً من الحلال مخافة الحرام .

٧ **شرط تحقق التقوى :** لا تتحقق التقوى بمعانيها ولا تؤتي ثمارها ، إلا إذا توفر العلم بدين الله تعالى لدى المسلم ، ليعرف كيف يتقي الله عز وجل : ﴿ كذلك

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴿ [قاطر : ٢٨] . لَأَنّ الحاحل لا يعرف ما يجب عليه فعله وما يجب عليه تركه ، ولذللك كان العلم أفصل العبادات ، وطريق الوصول إلى الحق ، وعنوان إرادة الخير بالمرء ، قال ﷺ : « فصل العالم على العابد كفضلي على أدناكم » رواه الترمذي . وقال : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الحق » رواه مسلم . وقال : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » متفق عليه .

٨- التوبة من الذنب والإسراع في عمل الخير خلق المؤمنين المتقين : قد يغلب على الإنسان السيان أو العفلة ، وقد تغريه نفسه أو يوسوس له شيطانه ، فيقع في المعصية ويرتكب الذنب ، ومن التقوى - عندئذ - أن يسارع إلى التوبة ويستغفر الله عز وجل إذا ذكر أو به ، قال تعالى في وصف المتقين : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يعذر الذنوب إلا الله ولم يصيروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾ [آل عمران : ١٣٥] وقال : ﴿ إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ﴾ [الأعراف : ٢٠١] . ثم يبادر المسلم التقى ، بعد التوبة والاستغفار ، إلى فعل الخيرات والإكثار من الأعمال الصالحة ، لتكفر عنه ذنبه وتمحو ما اقترفه من إثم ، واثقاً بوعد الله تعالى إذ قال : ﴿ إن الحسنات يذهبن السيئات ﴾ [هود : ٦] . ومستحياً لأمر رسول الله ﷺ إذ قال : « وأتبع السيئة الحسنة تمحها » .

٩- نور الطاعة يبدد ظلمة المعصية : إن القيام بالأعمال الصالحة والمواظبة عليها ، كالصلاة والصيام والحج والزكاة والجهاد وذكر الله تعالى ، وغيرها من أعمال البر والخير ، تمحو ما يفرط من المسلم من زلة وما يقع منه من مخالفة ، وقد ثبت في ذلك أحاديث صحيحة وكثيرة ، نذكر منها على سبيل المثال لا الحصر :
- حديث الصحيحين : « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » .

— حديث مسلم : « ألا أدُلُّكم على ما يمحو الله به الخطايا ويرفع به الدرجات ؟ » . قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : « إسباغ الوضوء على المكاره ، وكثرة الخطا إلى المساجد ، وانتظار الصلاة بعد الصلاة » إسباغ الوضوء على المكاره : أي إتمامه وكأله ، ولا سيما الأحوال القاسية ، كشدة البرد ونحوها .

— حديث الصحيحين : « من حجَّ هذا البيت ، فلم يرفث ولم يفسق ، خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه » .

هذا مع ما في كتاب الله عز وجل من آيات صريحة في تكفير الطاعات للسيئات ، مرَّ بك بعضها وسيأتي بعضٌ منها .

١٠ — التوبة شرط لتكفير الكبائر أجمع المسلمون على أن الحسنات تكفر الذنوب الصغيرة ، وأما الذنوب الكبيرة — وهي كل ذنب توعد الله تعالى عليه بالعقاب الشديد ، كعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، وأكل الربا ، وشرب الخمر ونحو ذلك — فلا بد فيها من التوبة ، قال تعالى : ﴿ وَإِنِّي لَعَفَّارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ﴾ [طه : ٨٢] . وهذا إذا كان الذنب لا يتعلق بحق العباد ، فإن كان متعلقاً بحق العباد — كالسرقة والعصب والقتل ونحو ذلك — فلا بد فيها من أداء الحقوق لأهلها ، أو طلب المسامحة منهم ومسامحتهم ، فإذا حصل ذلك رُجي من الله تعالى القبول ومحو الذنوب ، بل تبدلها حسنات ، قال الله تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ ﴾ [الفرقان : ٧٠] .

وإذا لم يحصل الوفاء أو الإبراء ، كانت المقاصة يوم القيامة .

روى السحاري : عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « إذا خلص المؤمنون من النار حبسوا بقنطرة بين الجنة والنار ، فيتقاصون مظالم كانت بينهم في الدنيا ، حتى إذا تُقُوا وَهَدُّبُوا أدن لهم بدخول الجنة » . يتقاصون :

يتحاسبون ، وقيل : من كانت له مظلمة اقتطع مقابلها من الحنة من نصيب من كانت له عليه .

ومن فضل الله عز وجل : انه إذا لم تكن للمكلف ذنوب صغيرة ، فإن الأعمال الصالحة تؤثر بالذنوب الكبيرة ، فتخفف إثمها بقدر ما تكفر من الصفات ، وإذا لم تكن له ذنوب كبيرة ولا صغيرة فإنه سبحانه يصاعف له الأجر والثواب .

١١ - الأخلاق أساس قيام الحضارة الإنسانية : يوحها رسول الله ﷺ ، في هذه الوصية ، إلى أمر فيه صلاح حياة الفرد واستقامة نظام المجتمع ، ألا وهو معاملة الناس بالخلق الحسن الجميل ، معاملة الإنسان للناس بما يحب أن يعاملوه به من الخير ، حتى يصبح المسلم أليفاً ، يُحِبُّ النَّاسَ وَيُحِبُّونَهُ ، وَيُكْرِمُهُمْ وَيُكْرِمُونَهُ ، وَيُحْسِنُ إِلَيْهِمْ وَيُحْسِنُونَ إِلَيْهِ ، وعندها يدفع كل فرد في المجتمع ، إلى القيام بواجبه راضياً مطمئناً ، فتستقيم الأمور وتسود القيم وتقوم الحضارة .

ولما للأخلاق من قيمة على حياة الأمم ، كانت لها منزلة رفيعة في الإسلام ، وأولاهها عناية فائقة ، وحسبنا دليلاً على ذلك : كثرة الآيات والأحاديث الواردة في الحث على الأخذ بمكارم الأخلاق ، وبيان فصل الملزم لها والمتصف بها :

— فمن الآيات : قوله تعالى : ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف : ١٩٩] . وقوله تعالى : ﴿ ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ ﴾ [فصلت : ٣٤] .

ومن الأحاديث : ما رواه ابن حبان في صحيحه ، من قوله ﷺ : « أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِأَحَبِّكُمْ إِلَى اللَّهِ ، وَأَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِساً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ . قَالُوا : بلى ، قال : أَحْسَنُكُمْ خُلُقاً » . وما رواه أحمد وأبو داود من قوله : « خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ خُلُقاً » . وقوله : « أَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيمَاناً أَحْسَنُهُمْ خُلُقاً » . إلى غير ذلك من آيات وأحاديث مرت بك وستمر إن شاء الله تعالى خلال شرح الحديث . ويجمع ذلك كله ما رواه البخاري في الأدب والحاكم والبيهقي : أنه ﷺ قال : « إِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ » .

١٢- اكتساب الخلق الحسن : يمكن للإنسان أن يكتسب الأخلاق الحسنة الرفيعة ، فقد ورد في رواية عن معاذ رضي الله عنه ، رواها الحاكم وغيره بألفاظ محتمة ، أنه ﷺ قال له . « حَسُنْ خَلْقَكَ مَعَ النَّاسِ » وفي لفظ « ولتحسن خلقك ما استطعت » . ويتحقق اكتساب الخلق الحسن بأمور :

— أعلاها : الاقتداء برسول الله ﷺ في حسن خلقه ، ولقد أمرنا الله عز وجل بذلك إذ قال : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ﴾ [الأحزاب : ٢١] . وحسبنا ، أنه ﷺ كان على مستوى رفيع من الأخلاق الحسنة ، أن الله تعالى وصفه في قرآنه الحكيم بقوله : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَى خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ [القلم : ٤] .

— ومن وسائل اكتساب الأخلاق الحميدة : صحبة الأتقياء والعلماء ، ودوي الأخلاق الفاضلة ، ومحاربة الأشرار ودوي العمال الديثة الرديئة ، قال الله تعالى : ﴿ وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدَ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطْغِ مِنْ أَعْيُنِنَا قَسَمٌ مِنْ ذِكْرِنَا وَاتَّقِ اللَّهَ وَكَانَ أَمْرُهُ قَرِيبًا ﴾ [الكهف : ٢٨] : أي محاوراً للحد .

١٣- من مكارم الأخلاق : من حسن الخلق صلة الرحم ، والعمو والصصح ، والعطاء رعم المبع ، روى الحاكم وغيره عن عقة بن عامر الجهني رضي الله عنه قال . قال لي رسول الله ﷺ : « يَا عَقَّةُ ، أَلَا أَحْبَبُّكَ بِأَفْصَلِ أَخْلَاقٍ أَهْلُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ؟ » . تصل من قطعك ، وتعطي من حرمك ، وتعمو عمن طمعت » وفي رواية عند أحمد « وتصفع عمن شتمك » .

ومن حسن الخلق : بشاشة الوجه ، وإحلم والتواضع ، والتودد إلى الناس وعدم سوء الظن بهم ، وكف الأذى عنهم . قال ﷺ : « لَا تَحْقِرَنَّ مِنَ الْمَعْرُوفِ شَيْئًا وَلَوْ أَنَّ تَلَقَّى أَحَاكَ بِوَجْهِهِ طَلِقْ » رواه مسلم . أي متהלلاً بالانقسام والبشر . وقال : « هَبْ بِيَمِينِكَ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّهُ لَهُ صِدْقَةٌ » رواه البخاري ومسلم .

وأفاد الحديث : أن من كمال الإيمان وصفات المتقين حسن الخلق ، والمجاملة في
المعاملة والمعاشرة الطيبة . ومن كمال التقوى كره أهل المعاصي ، والبعد عن محالستهم
ومخالطتهم ، إذا لم يأتروا معروف ولم ينتهوا عن منكر .

عَوْنُ اللَّهِ تَعَالَى وَحِفْظُهُ وَنَصْرُهُ وَتَأْيِيدُهُ

عن أبي العباس عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : كُنْتُ خَلَفَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمًا ، فَقَالَ : « يَا غُلَامُ ، إِنِّي أَعْلَمُكَ كَلِمَاتٍ : أَحْفَظِ اللَّهَ يَحْفَظْكَ ، أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ تُحَاهِكْ ، إِذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ ، وَإِذَا اسْتَعَنْتَ فَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِ اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَنْفَعُوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ لَكَ ، وَإِنْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّوكَ بِشَيْءٍ لَمْ يَضُرُّوكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ ، رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ وَجَفَّتِ الصُّحُفُ » . رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

وفي رواية غير الترمذي : « أَحْفَظِ اللَّهَ تَجِدْهُ أَمَامَكَ ، تَعْرِفْ إِلَى اللَّهِ فِي الرَّخَاءِ يَعْرِفَكَ فِي الشَّدَةِ ، وَاعْلَمْ أَنَّ مَا أخطأكَ لَمْ يَكُنْ لِيُصِيبِكَ ، وَمَا أَصَابَكَ لَمْ يَكُنْ لِيُخْطِئَكَ ، وَاعْلَمْ أَنَّ النَّصْرَ مَعَ الصَّبْرِ ، وَأَنَّ الْفَرَجَ مَعَ الْكُرْبِ ، وَأَنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا » .

الحديث أخرجه الترمذي في صفة القيامة والرقائق والورع عن رسول الله ﷺ ، (باب : ولكن يا حنظلة ساعة وساعة) رقم / ٢٥١٦ / ، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده ٣٠٧/١ . واللفظ المذكور رواه عبد بن حميد في مسنده ، كما ذكر شراح الأربعين .

أهمية الحديث :

قال ابن رجب الحسلي في كتابه « جامع العلوم والحكم » : وهذا الحديث يتضمن

وصايا عظيمة وقواعد كلية من أهم أمور الدين ، حتى قال بعض العلماء : تدبرت هذا الحديث ، فأدهشي وكدت أطيش ، فوا أسفاً من الجهل بهذا الحديث وقلة التفهم لمعناه .

لغة الحديث :

« خَلَفَ النَّبِيُّ ﷺ » : أي راكباً خلفه على دابته .

« يا غلام » : هو الصبي من حين يفطم إلى تسع سنين ، وكان سنه إذ ذاك نحو عشر سنين .

« كلمات » : أي جُملاً تحتوي على نصائح ينمَعُ الله بها .

« احفظ الله » : اعرف حدوده وقف عندها ، واتزم فرائضه ، ولازم تقواه بفعل ما أمر به وترك ما نهى عنه .

« يحفظك » : يصونك ويحميك في نفسك وأهلك ، وديك ودينك .

« تُحَاهِك » : أمامك ، أي تحده معك بالحفظ والتأييد ، والبصرة والمعونة حيثما كنت .

« سألت » : أردت أن تطلب شيئاً من شؤون الدنيا أو الدين .

« استعنت » : طلبت الإعانة على أمر من أمور الدنيا أو الآخرة .

« الأمة » : المراد سائر المخلوقين من العقلاء .

« رُفِعَتِ الْأَقْلَامُ » : تركت الكتابة بها ، والمراد أنه قد قدر كل شيء في علم الله تعالى وانتهى .

« حَفَّتِ الصُّحُفُ » : المراد بالصحف ما كتب فيه مقادير المحنقات كالنوح المحفوظ ، وحفاتها : انتهاء الأمر واستقراره ، فلا تدبيل فيها ولا تغيير .

« الرِّحَاءُ » : سعة العيش والأمن والراحة والصحة والقوة ونحو ذلك .

١- اهتمام النبي ﷺ بتوجيه الأمة ، وتنشئة الجيل المؤمن المثالي : كان رسول الله ﷺ حريصاً أن يغرس العقيدة السليمة في نفوس المؤمنين ، وخاصة الشباب منهم ، ولا غرابة فقد قال الله تعالى في وصفه : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [التوبة : ١٢٨] . وكان مرة قد أردف خلقه ابن عمه عبد الله بن عباس رضي الله عنهما ، فوجه إليه تلك النصائح الرائعة ، التي من شأنها أن تجعل المسلم يلتزم أوامر الله تعالى ، ويستمد العون والنصرة منه وحده ، فيصبح شجاعاً مقداماً ، لا ترهبه المواقف ولا تخيفه المخاطر ، يقول الحق ولا يخاف في الله لومة لائم ، إذ علم أن الأمر كله بيد الله العزيز الحكيم ، وأنه لا يملك أحد من الناس ضراً ولا نفعاً لأحد إلا بإذن الله تعالى .

٢- كلمات خالدة وأسلوب حكيم : يخبرنا ابن عباس رضي الله عنهما بتلك الوصية الجامعة المائعة ، التي أوصاه بها رسول الله ﷺ إذ كان راكباً خلقه . ولأهمية تلك الوصية ، ولما فيها من توجيهات نافعة تستحق أن يوليها المرء اهتمامه ، ينبه صلى الله عليه وسلم ويناديه : « يا غلام ! ليجمع ذهنه ويستحضر قلبه ، ثم يشوقه إلى ما سيقوله له ، ويلفت نظره إلى نفاسة العلم الذي سيدلي به إليه فيقول له : « إني أعلمك كلمات » نعم إنها كلمات ، ولكنها تحمل في طياتها قواعد عظيمة من قواعد الدين ، تهدب الفكر ، وتشحد الدهن ، وتير العقل ، وترسخ العقيدة ، وتقوي اليقين .

٣- احفظ الله يحفظك : التزم أوامر الله تعالى ، فقف عند حدوده فلا تقربها ، وإياك أن تتعداها ، وقم بما فرض عليك ولا تتهاون به ، وابتعد عما نهاك عنه واجعل بينك وبينه حجاباً ، وانظر عندها كيف يحفظ الله تعالى عليك دينك ، ويصون عقيدتك من الريع ، ويقيك من هواجس النفس ورجس الضلال ، وكيف يحميك من شرار الحق ، ويمعك من شياطين الإنس والجن ، ويدفع عنك كل أدى أو صيم ،

أنت ومن سلك مسيلك من أهلك وعيالك ودوي قرباك ، قال الله تعالى : ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ﴾ [الرعد : ١١] . المعنى : الله تعالى ملائكة يتعاقبون على العبد ، ويحفظون به من كل جاسب ، بأمر من الله عز وجل وإذن منه ، ليحموه مما يُسيئه ، وقال تعالى في حفظ الذرية : ﴿ وكان أبوهما صالحاً ﴾ [الكهف : ٨٢] .

وإن أنت حفظت الله تعالى في دينك حفظك في آخرتك ، فوقاك من النار وأعد لك حنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين : ﴿ وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجية عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ﴾ [آل عمران : ١٣٣] . تناديك الملائكة مرحبة ومكرمة : ﴿ هذا ما تُوعدون لكل أبواب حفيظ . من خشى الرحمن بالغيب وحاء بقلب مُسبب . ادخلوها سلام ذلك يوم الخلود . لهم ما يشاؤون فيها ولدينا مزيد ﴾ [ق : ٣٢-٣٥] . وفاء بما بشرك به الله تعالى إذ قال : ﴿ والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ﴾ [التوبة : ١١٢]

ولقد كان رسول الله ﷺ يُعلم أصحابه أن يطلبوا من الله تعالى أن يحفظهم ، ففي الصحيحين : أنه ﷺ أمر البراء بن عارب رضي الله عنه أن يقول عند نومه : « رب إن قبضت نفسي فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » . وفي صحيح ابن حبان ، من حديث عمر رضي الله عنه : أن النبي ﷺ علمه أن يقول : « اللهم احفظني بالإسلام قائماً ، واحفظني بالإسلام قاعداً ، واحفظني بالإسلام راقداً ، ولا تُطع فيّ عدواً ولا حاسداً » . أي لا تستجب دعاءهما عليّ ورغبتهما في مساءتي . راقداً : نائماً .

٤- نصره الله تعالى وتأييده : من حفظ الله تعالى كان معه ، يعينه ويصره ، ويحميه ويؤيده ، ويوفقه ويسدده ، كلما حلك الظلام أو ضاقت به الأحوال . « احفظ الله تحده تحاهك » تحده معك حارساً وحامياً ، وعضداً وسداً : ﴿ إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾ [الحل : ١٢٨] .

قال قتادة : من يتق الله يكن معه ، ومن يكن الله معه ، فمعه الفئمة التي لا تغلب ،
والحارس الذي لا ينام ، والهادي الذي لا يضل .

ولكن نصرة الله تعالى وتأيدته مرتبطان بفعل أوامره واجتناب نواهيه ، فمن أطاع
الله تعالى نصره وأيده ، ومن عصاه خذله وأذله : ﴿ إِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ يَنْصِرْكُمْ وَيُثَبِّتْ
أَقْدَامَكُمْ ﴾ [محمد : ٧] ﴿ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذَلْكُمْ فَمَنْ ذَا
الَّذِي يَنْصَرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [آل عمران : ١٦٠] .

٥- شبابك قبل هرمك : من حفظ الله تعالى في شبابه وقوته حفظه الله تعالى
حال كبره وضعف قوته ، ومتعته بسمعه وبصره وعقله ، وأكرم نزلَه يوم القيامة ،
فأظله بظل عرشه حيث لا ظل إلا ظله ، كما ثبت في الصحيحين : « سبعة يظلهم
الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل وشاب نشأ في عبادة الله عز وجل .. » .
ولعل هذا هو السر في توحيه ﷺ هذه الوصية لابن عمه رضي الله عنه ، وهو فتى
في مقتبل العمر ، ليغتنم الشباب وحيويته ، والفتوة ونشاطها ، وصدق رسول الله
ﷺ إذ يقول : « اعتمد حمساً قبل خمس : شبابك قبل هرمك .. » ، رواه الحاكم
بسند صحيح . ولا سيما وأن الشباب أمل الأمة ، وعلى سواعده تقوم دعوة الحق
والعدل ، وفي سبيل إعوائه يجهد أهل الباطل والشر ، فهو في حاجة ماسة إلى مزيد
من العناية والتوجيه ، ليثبت أمام أبالسة الإنس والجن .

٦- عباد الله تعالى الشاكرون أهل النصرة والمعونة منه سبحانه : إن المؤمن
الذي يفوز بحفظ الله تعالى وتأيدته وعنايته ، هو ذلك العبد الشاكر ، الذي أدرك
فضل الله عز وجل فعرفه حق المعرفة ، فأطاع أمره واحتسب به ، وحفظ حدوده
وراعى حقوقه ، وهو يرفل بأثواب العيم ، وتحف به المغريات وتتنازعه الشهوات ،
فيتمرد عليها ويعرض عنها ، ويقبل على الله عز وجل يسخر نعمه في مرضاته ، ويلتجئ
إليه أن يحميه من الزلل ، ويلهمه المريد من شكره ، ليستديم عليه فضله ، وهو معلن
افتقاره إلى العني الحميد ، موقر أن الفضل بيد الله ، يؤتيه من يشاء : ﴿ وما يكُم
من نعمة فمن الله ﴾ [الحل : ٥٣] . هذه المعرفة الخاصة بالله تعالى هي التي تقرب

العبد من ربه عز وجل ، وتجلب محبة الله تعالى لعنده الساعي إليه ، فيستجيب دعوته ،
ويعطيه سؤاله ، ويُنجيه من كل مكروه ينقص عيشه ، ويخيره من كل تخيف يتهدد
أمنه : « تعرّف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة » .

وروى الترمذي : عن النبي ﷺ قال : « من سرّه أن يستجيب الله له عند
الشدائد ، فليكثر الدعاء في الرخاء » .

وفي مثل هذا العبد يقول الله تعالى في الحديث القدسي : « ولئن سألتني لأعطيته ،
ولئن استعاذني لأعيذنه » .

٧- التوجه إلى الله تعالى وحده بالاستعانة والدعاء والسؤال : يوحه رسول
الله ﷺ ابن عمه - ومن على طريقه من المؤمنين الصادقين - أن يكون توجهه
دائماً وأبداً إلى الله سبحانه وتعالى العليّ القدير ، مه وحده يطلب العطاء ، وبه يستغاث
ويستعان ، فلا يسأل سواه ، ولا يستمد العون من غيره ، كما لا يتوجه بالدعاء
والشكر إلا إليه ، ولا ترجى المعفرة إلا لديه ، ولا يركع أو يسجد إلا بين يديه « إذا
سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » . روى البخاري ومسلم ، عن النبي
ﷺ قال : « إن الله عز وجل يحل يقول : هل من داع فاستجيب له دعاءه ، هل من
سائل فأعطيته سؤاله ، هل من مستغفر فأعفر له » .

٨- الدعاء للقريب المحبب : إما يتوجه بالدعاء إلى الله عز وجل ، لأنه تعالى
هو وحده القائل : ﴿ ادعوني أستجب لكم ﴾ [غافر : ٦٠] . وهو الذي أثنى
على عباده المؤمنين ، لأهم يدعونه ويطلبون منه : ﴿ إهم كانوا يُسارعون في الخيرات
ويدعوننا رغباً ورهماً وكانوا لنا خاشعين ﴾ [الأنبياء : ٩٠] . ولأنه تباركت أسماؤه
هو القريب من عباده ، يسمع دعاءهم ويحبب سؤالهم : ﴿ وإذا سألتك عبادي عني
فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون ﴾
[البقرة : ١٨٦] .

٩- السؤال ممن لا يعمل العطاء : من كمال التوحيد ترك سؤال الناس ، وأ

يطلب المسلم من الله وحده في كل شأن من الشؤون ، لأنه سبحانه هو الذي ألحَّ على عباده أن يسألوه ، قال تعالى : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ [النساء : ٣٢] . وروى الترمذي عن السيوطي قال : « سئوا الله من فضله ، فإن الله يحبُّ أن يُسأل » . وهو سبحانه الذي لا يمل سؤالاً ولا طلباً ، لأن خزائنه مملوءة لا تنفذ : ﴿ ما عندكم ينفذ وما عند الله باق ﴾ [البقر : ٩٦] . بل إنه سبحانه يغضب إن ترك العبد سؤاله ، روى الترمذي أنه عليه السلام قال : « من لم يسأل الله يغضب عليه ، فليسأل أحدكم ربّه حاجته كلها ، حتى شئسنع نعله إذا انقطع » . الشئسنع : سير النعل الذي يدخل بين الأصبعين . وهل بعد ذلك كله يسأل أو يطلب من الإنسان الذي يمل العطاء ويعضبه السؤال ؟ . ورحم الله من قال :

لا تسألر بنّي آدم حاجةً وسل الذي أبوائه لا تحجّت
الله يغضب إن تركت سؤاله وبنّي آدم حين يسأل يغضب

١٠ - سؤال غير الله تعالى ذلة ومهانة : إن الناس إذا سئلوا : فإما أن يعطوا وإما أن يمسعوا ، وهم إن أعطوا مسعوا ، وإن مسعوا أهانوا وأذلوا ، وكل ذلك مما يجر في نفس المسلم ويدخل عليه المقت والكرب ، ويحط من كرامته ، ويبال من عرته ، ولذلك كان عليه السلام ربما أخذ العهد على من يبايعه على الإسلام أن لا يسأل الناس شيئاً ، وقد بايع جماعة من الصحابة على ذلك ، منهم : أبو بكر الصديق ، وأبو در ، وثوبان ، وعوف بن مالك ، رضي الله عنهم ، وكان أحدهم يسقط سوطه أو خطام ناقته فلا يسأل أحداً أن يناوله إياه . رواه مسلم وأبو داود وغيرهما .

١١ - الاستعانة بالقوي الذي لا يغلب : الاستعانة إما تكون بالقوي القادر على الإعانة ، والعبد يحتاج إلى الإعانة في كل كبير وصغير ، ولا قادر على ذلك إلا الله سبحانه ، وغيره عاجز عن أن يدفع عن نفسه ضرراً أو يخلص لها نفعاً ، فمن أعانه الله فهو المعان ، ومن حذله فهو المحذول : ﴿ إن يبصركم الله فلا عالت لكم وإن

يُخَذِّلُكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصَرِكُمْ مِنْ بَعْدِهِ ﴿ [آل عمران : ١٥٩] . بل إن قلوب
العباد بيد الله يصرفها كيف يشاء ، وهو الذي يوجه العبد لمساعدة غيره أو الكف
عن ذلك ، فليرجع إلى المحرك الحقيقي وهو الله سبحانه ، فهو المعطي المانع ، والمنعم
المتفضل والمعتمد الكافي : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق : ٣] .
وليتوجه إليه وحده في كل أمر : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة : ٥] .

١٢ - الاستعانة بغير الله عز وجل استكانة وضعف : إن الاستعانة تستدعي
إظهار ضعف المستعين وحاجته ومسكنته ، وهذا تذلل وافتقار لا يكون إلا لله
وحده ، لأنه حقيقة العادة ، فإن كان لغيره تعالى كان ذلاً واستكانة لا حدود منها .
والاستعانة أيضاً اعتراف بقدرة المستعان على تحقيق مطلوب المستعين ونيل مقصوده ،
أو جلب نفع له أو دفع ضرر عنه ، وهذا لا يكون بمقدور غير الله عز وجل ، فمن
ظنه في غيره سبحانه خاب وخسر ، ومن طلبه من عند أوى إلى ركن غير شديد ،
قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَصْراً فَلَكَ كَاشِفٌ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يُرْذَكَ بِحَيْرٍ فَلَا رَادَّ
لِفَضْلِهِ ﴾ [يونس : ١٠٧] . وقال : ﴿ مَا يَمْتَحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ
لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ [فاطر : ٢] .

١٣ - الإيمان بالقضاء والقدر سكونة واطمئنان : بعد الثقة بحفظ الله تعالى
وتأييده ، والاعتماد عليه وحده في كل الشؤون ، لا يُبالي العبد المؤمن بما يدبره الخلق
أو يفعلُه العبد ، بل فليعلم أن الخير والشر بتقدير الله تعالى ، وأن النفع والضرر بإرادته ،
وليس للعالمين من الأمر شيء : ﴿ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ﴾ [النساء : ٧٨] . وإنما
العباد أسباب لينالوا الثواب أو يستحقوا العقاب : « واعلم أن الأمة لو اجتمعت على
أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ، وإن اجتمعوا على أن يضروك
بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك » . ﴿ وَإِنْ يَسْأَلْكَ اللَّهُ بَصْراً فَلَكَ
كَاشِفٌ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَسْأَلْكَ بِحَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الأنعام : ١٧] .
فلا يستطيع أحد أن يحصل لك أذى لم يقدره الله عليك ، بل يدفعه الله سبحانه

عنك ، وكذلك إذا أعراك أحد بالنفع فلا يمكن أن يحقق لك ما يعدك به ، إذا كان الله سبحانه لم يردده لك : ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها ﴾ [الحديد : ٢٢] . روى أحمد وغيره ، عن النبي ﷺ قال : « إن لكل شيء حقيقة ، وما بلغ عبد حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وأن ما أخطأه لم يكن ليصيبه » .

١٤ - الإيمان بالقضاء والقدر شجاعة وإقدام : بعد ما ثبت أن النفع والضرر قدر محتم ، لا يتال المرء منه إلا ما سبق في علم الله عز وجل أنه مصيبه ، إذا فليندفع المؤمن إلى ما أمره الله به ، وليقل الحق ولو على نفسه ، لا يخاف في الله لومة لائم ، وليقف مواقف الشجاعة والبطولة ، دون أن يخاف الموت أو يرجو الحياة ، معلناً صدق يقينه بما يتلوه من قول الله عز وجل : ﴿ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا هو مولانا وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ [التوبة : ٥١] . ولطالما أن المقدر لا بد أن يسعى إليه من قدر عليه : ﴿ قل لو كُنتم في بيونكم لبرز الذين كُتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ﴾ [آل عمران : ١٥٤] . أي لو لم تخرجوا إلى المعركة ، وبقيتم في منازلكم ، لخرج من قدر عليهم أن يموتوا قتلاً إلى الأماكن التي قُتلوا فيها ، طوعاً من عند أنفسهم ، ليقتلوا هناك .

١٥ - إيمان لا استسلام ، وتوكل لا تواكل : إن الإيمان بالقضاء والقدر ، بالمعنى الذي سبق ، يدلنا على بطلان ادعاء أولئك الجبناء المتحاذلين ، المستسلمين لشهواتهم وأهوائهم ، عندما يحتجون لانحرافهم وضلالهم ، واستمرارهم على المعصية وإصرارهم ، يحتجون بتقدير الله تعالى ذلك عليهم ، في حال أن الله تعالى - الذي أمرنا بالإيمان بقضائه وقدره - أمرنا بالعمل فقال سبحانه : ﴿ وقل اعملوا فسيرى الله عملكم ﴾ [التوبة : ١٠٥] . ورسوله ﷺ ، الذي هو قدوتنا في كل شيء ، أن لنا أن على المسلم أن يأخذ بالأسباب ، من العمل والسعي وبذل الجهد ، فمن ترك الأسباب محتجاً بالقدر فقد عصى الله تعالى ورسوله ﷺ ، وحالف شرعة الإسلام ، لأن ترك الأسباب تواكل وكسل لا يرتضيه الإسلام ، والأحد بالأسباب

مع الاعتماد على الله تعالى وحده في تحقيق النتائج توكل وإيمان ، روى مسلم : أن رسول الله ﷺ قال : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » .

١٦- النصر مع الصبر : إن حياة الإنسان معارك متنوعة ، يتعرض فيها لأعداء كثيرة ومتلونة ، وإن انتصاره في هذه المعارك مرتبط بمدى صبره ومرتب عليه . فالصبر هو طريق الظفر بالمطلوب ، وهو السلاح الفعال لقهر العدو بمختلف أشكاله ، حقيقاً كان أم ظاهراً ، ولذا جعله الله عز وجل مادة الاختبار لعباده في هذه الحياة ، ليميز الخبيث من الطيب ، ويعلم الصادق المتيقن من المنافق المرتاب : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَنَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ ﴾ [محمد : ٣١] . ﴿ لَتَبْلُوَنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [آل عمران : ١٨٦] . أي من الأمور التي ينبغي أن يعزم عليها كل عاقل ويوطن نفسه عليها ، لما فيها من كمال المزية والشرف .

وقال تعالى في وصف الأبرار المتقين الصادقين : ﴿ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ ﴾ [البقرة : ١٧٧] . البأساء : شدة الفقر . والضراء : الأمراض ونحوها . والبأس : القتال .

والصبر — كما عرفوه — هو حبس النفس ، أي ضبطها ، على ما يقتضيه العقل والشرع ، وكذلك حبسها ، أي منعها ، عما يقتضي العقل والشرع الممع منه . ونحن لو استعرضنا آيات الله عز وجل ، وأحاديث رسوله المصطفى ﷺ ، لوجدنا أن كلمة الصبر ترد في مواطن عدة ، كلها تلتقي على المعنى المذكور للصبر ، وتهدف إلى غاية واحدة وتحقق النتيجة نفسها ، ألا وهي الفوز والانتصار . ومن هذه المواطن :

أ — الصبر على فعل الطاعة وترك المعصية :

إن فعل ما أمر الله تعالى به وترك ما نهى عنه تكليف ، ولا شك أن فيه نوع ثقل على النفس البشرية ، يحتاج معه إلى مجاهدة حتى يتغلب المرء على عدوه الحقيقي ،

التمثل في النفس والهوى والشیطان : ﴿ إِنَّ الْفَسْنَ لَأَمَارَةٌ السَّوْءِ ﴾ [یوسف : ۵۳] . ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [صر : ۲۶] . ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ ﴾ [فاطر : ۶] . فهذه الأعداء الخفية تلوح للإنسان بالمغريات ، وتزیر له حب الشهوات ، وتسوّل له الإغراض عن الطاعة والخیر إلى المعصية ، وهي دائمة في عملها لا تفتر عنه ولا تستحسر ، وهنا لا بد للإنسان جهد حتى يقهرها ، ويحمل نفسه على الامتثال ، ويجعل هواه تبعاً لما جاء به شرع الله عز وجل ، وفي ذلك ما فيه من صبر واحتمال وجهاد وبدل ، قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ ﴾ [یونس : ۱۰۹] .

وقال : ﴿ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فَاعِذْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ ﴾ [مريم : ۶۵] . وقال ﷺ : « المحاهد من جاهد نفسه في الله » رواه الترمذي وابن حبان . ولا ريب أن من استطاع أن يحس نفسه على مرصاة الله تعالى ، فيمثل الطاعة ويجتنب المعصية ، قد تغلب على عدوه الخفي ، فقهر نفسه وشيطانه وهواه ، وهذا نصر لا يُدانيه نصر ، إذ به يملك الإنسان نفسه ، ويصبح طليقاً من أسر الأهواء والشهوات ووساوس الشيطان ، وإذا ما انتهت تلك المعركة مع العدو الباطن بالغلبة عليه وقهره ، أشرق الحق في صدر المؤمن واستنار قلبه ، فسلک السبيل إلى الله عز وجل : ﴿ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا ﴾ [العنكبوت : ۶۹] . وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول : « والصبر ضياء » رواه مسلم .

ب — الصبر على المصائب :

إن الإنسان مُعرض في هذه الحياة لكوارث تنزل في نفسه أو ماله ، أو أهله وعباله ، أو أمنه واطمئنانه . ولا شك أن هذا له وقع شديد على الإنسان ، يجعل اليأس يتمكن من نفسه : ﴿ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴾ [الإسراء : ۸۳] . ويسيطر عليه الحزن والهلوع : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَخُلُوقٌ هَلُوعٌ . إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴾ [المعارج : ۱۹-۲۰] .

هلوعاً : من الهلع وهو أشدُّ من الجرع ، والجرع شدة الخوف .

ومن كانت هذه حاله فهو إنسان منهزم ، لا يمكن أن يشق طريقه إلى النصر في هذه الحياة ، ولذا يستحث الله عز وجل عزائم المؤمنين : أن يصمدوا أمام هذه المصائب التي هي واقعة لا محالة ، وأن يتعالوا على الضعف والخور ، ويشقوا طريقهم إلى الفوز والفلاح ، متسلحين بالصبر الذي هو أساس العظمة وسر النجاح : ﴿ ولنبلوكنم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الأموال والأنفس والثمرات وبشر الصابرين . الذين إذا أصابتهم مُصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ [البقرة : ١٥٥-١٥٧] .

لا شك أن هؤلاء هم المهتدون لطريق العزة والكرامة والمجد ، ولا سيما أولئك الذين يصمدون للكارثة من أول وهلة : « إنما الصبر عند الصدمة الأولى » متفق عليه . فيخرجون منها منتصرين ، ليستقبلوا الحياة بكل شجاعة وإقدام ، ليحولوا النعمة التي برلت بهم خيراً يستفيدون منها دنيا وأخرى ، فلا يختلف حالها لديهم عن حال النعمة : « عجباً لأمر المؤمن ، إن أمره كله له خير ، وليس ذلك لأحد غير المؤمن ، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له » رواه مسلم . ولقد ضرب لنا رسول الله ﷺ أروع المثل في ذلك ، حين أرسلت إليه ابنته تقول : إن ابني قد احتصر ، فاشهدنا ، فأرسل يقرئ ويقول : « إن الله ما أخذَ وله ما أعطى ، كل شيء عنده بأجل مسمى ، فلتصبر وتحتسب » . رواه البخاري وغيره . احتضر : حضرته مقدمات الموت . فاشهدنا : احصر عندنا . مُسمى : معلوم . ولتحتسب : تنوي بصبرها طلب الثواب من ربها ليحسب من عملها الصالح . وقوله [يقرئ] أي السلام .

ج — الصبر على أذى الخلق :

إن الإنسان يعيش وحوله الناس المختلفون بأخلاقهم وأمزجتهم ، ولا بد أن تبادر منهم الإساءات وشتى ألوان الأذى ، فإذا صاق الإنسان بذلك درعاً حاب وحسراً ،

وعاش في جحيم مستعر ، وإن هو احتمل وتصبر ، وعفا وصفح ، فار وريح ، وعاش في سعادة ووفاء وود : ﴿ فاعفُوا واصفحُوا حتى يأتي الله بأمره ﴾ [البقرة : ١٠٩] ﴿ ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه وثي ﴾ [فصلت : ٣٤] . ولا شك أن هذا عنوان الرحولة ﴿ ولمن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور ﴾ [الشورى : ٤٣] ولا يتلبس به إلا من آمن بالله عز وجل واستمد العون منه ﴿ وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون وكان ربك بصيراً ﴾ [الفرقان : ٢٠] ورجا عده المثوبة والأجر : ﴿ والذين صبروا ابتغاء وجه ربهم ﴾ [الرعد : ٢٢] وفي ذلك كله نصر أي نصر .

د — الصبر في ميدان الدعوة إلى الله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

وهذا ما أمر الله تعالى به رسله ، وأوصى به حكماءه وأصفياه قال تعالى : ﴿ وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ﴾ [طه : ١٣٢] . وقال : ﴿ وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك ﴾ [لقمان : ١٧] . وقال لرسوله ﷺ ﴿ واهجرهم هجراً جميلاً ﴾ [المزمل : ١٠] . ولا بد للداعية إلى الله عز وجل أن يتخلق بحق الصبر ، ويتحمل ما يلقاه في طريق الدعوة حتى يتحقق له النصر المحتم على أعداء الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يؤقنون ﴾ [الروم : ٦٠] وإن هو استعجل السبحة حاب وخسر ، وضاعت مساعيه ، قال تعالى لرسوله المصطفى ﷺ : ﴿ فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم ﴾ [الأحقاف : ٣٥] وقال : ﴿ فاصبر صبراً جميلاً . إنهم يرونه بعيداً . ونراه قريباً ﴾ [المعارج : ٥-٧] .

هـ — الصبر في ميادين القتال ومنازلة الكفار :

الجهاد مظنة الموت ومورد الخطر ، فهو كريح إلى النفوس ، قال تعالى : ﴿ كتب عليكم القتال وهو كثرة لكم ﴾ [البقرة : ٢١٦] . ولذا كان على المؤمن ، الذي

فُرض عليه أن يلقي أعداء الله عز وجل في ساحة القتال ، أن يتسرع أولاً وبالذات بالصبر ، وأن يكون أكثر صبراً وتحملاً من عدوه ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [آل عمران : ٢٠٠] ولقد قرن الله تعالى بين الجهاد والصبر فقال : ﴿ ثُمَّ جَاهِدُوا وَاصْبِرُوا ﴾ [النحل : ١١٠] وجعل الصبر شرط الغلبة والقهر للعدو فقال : ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ﴾ [الأنفال : ٦٥] . ثم حَقَّقَ فقال : ﴿ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ ﴾ [الأنفال : ٦٦] . وعَلَّقَ سبحانه وتعالى نصره ومدده بملائكة السماء على الصبر في مقارعة الأعداء ، فقال حل من قائل : ﴿ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴾ [آل عمران : ١٢٥] : من فورهم هذا : من ساعتهم هذه مسومين : معلمين . كما جعل سبحانه صر أوليائه المؤمنين شرطاً لإحباط تدبير الكافرين وفشل خططهم ، وعدم إصرارهم بهم فقال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَصْرَوْا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئاً إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴾ [آل عمران : ١٢٠] . وبالمقابل : فإن الفشل قد يكون نصيب المؤمنين ، ويتحلى الله تعالى عنهم حين لا يكون منهم الصبر ، ولا سيما إذا وجدت عوامل أخرى تستدعي ذلك . قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيراً لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الأنفال : ٤٥-٤٦] . تذهب ريحكم : تضعف قوتكم وتلاشي .

وما أكثر ما تقرأ في القرآن : ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ - إن الله مع الصابرين . وبين سبحانه أن من شأن أتباع الرسل أن يصبروا على ما يبالهم في ميادين القتال من قتل وحر ، ولا يضعفوا ويدلوا ، وإن هم فعلوا ذلك أولاهم سبحانه محبته ونصرته ، قال تعالى : ﴿ وَكَأَيُّ مِنْ بَنِي قَاتِلٍ مَعَهُ رَيْثُونٌ كَثِيرٌ وَمَا وَهَبُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ [آل عمران : ١٤٦] .

١٧- ثمرات الصبر :

إنك تستوحى مما سبق أن من ثمرات الصبر : الرضا ، والطمأنينة ، والشعور بالسعادة ، وتحقيق العزة والكرامة والخير ، واستحقاق التأييد من الله عز وجل ، والعون والنصرة والمجبة ، وفوق هذا كله تلك الثمرة الأخروية ، التي تتمثل بذلك العيم المقيم ، الذي يحوزونه مؤقراً بغير حساب : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] في حنة عرضها السماوات والأرض ، يرينها ترحاب الملائكة الأبرار : ﴿ جَنَّاتٌ عِدْنُ يَدْخُلُونَهَا وَمَنْ صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَالْمَلَائِكَةُ يَدْخُلُونَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ . سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾ [الرعد : ٢٣-٢٤] ويتوحها رب العزة بالمغفرة والفوز والرضوان : ﴿ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ ﴾ [المؤمنون : ١١١] وبشر الصابرين . الدين إذا أصابتهُم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة ﴿ [البقرة : ١٥٥-١٥٦] . وأعظم بهذا من نصر يؤتيه الله عز وجل عباده المؤمنين ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم . ولكل ما سبق كان الصبر خيراً ما يعطاه الإنسان ، وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول : « وما أعطي أحد عطاء خيراً وأوسع من الصبر » متفق عليه .

١٨- الفرج مع الكرب :

قد تتوالى على الإنسان مصائب ومحن ويتعرض لصنوف البلاء ، وتشتد عليه الأمور وتضيق به ، حتى يصل إلى حال من شأنها أن تجعل الحزن والغم يأخذ بنفسه ، ويقع في الكرب ، كل ذلك احتبار من الله سبحانه ، وحتى يشق المؤمن طريقه إلى الحنة بحدارة ، فإذا نجح في الامتحان ، فصبر واحتسب على الحو الذي علمت ، ولم يضجر ولم ييأس ، وأدرك أن كل ذلك بقضاء الله تعالى وقدره ، فرضي به واطمأنت إليه نفسه ، تداركته عناية الله تعالى ، فكشفت ما به من غم ، وأجلت من نفسه كل حزن ، وحلصته من كل ضيق ، وأنقذته من كل أذى ، وكان الصبر

المبين والفوز العظيم في الدنيا والآخرة . وعندها يستبين لهذا العبد المؤمن التقى : أن
 الور ينشق من باطن الظلمة ، وأن الغيث يخرج من الغيوم القائمة ، وأن ما كان فيه
 من كرب إنما هو لخير أريد به ، وأن الفرج في طياته وحنياته ، وأن ذلك لم يكن
 إلا لينقطع العبد الصادق عن كل ما سوى الله عز وجل ، ويرتبط قلبه بخالقه وحده ،
 الذي استيقن أن الأمر كله بيده . واقرأ في هذه المعاني قول الله عز وجل : ﴿ أَمْ
 حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْمُ الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ
 وَزُلْزَلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾
 [البقرة : ٢١٤] .

خَلَوْا : مضوا . البأساء والضراء : الشدة والمرص ، والفقر والخوف . زلزلوا :
 أزعجوا إزعاجاً شديداً بأنواع البلايا ، حتى صار حالهم شبيهاً بالأرض تصيبها
 الزلزلة .

وقوله تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ ﴾
 [الشورى : ٢٨] . ولعلك تدرك هذا المعنى واضحاً في قصة كعب بن مالك
 وصاحبيه رضي الله عنهم حين تخلفوا عن غزوة تبوك وأمر النبي ﷺ الناس بمقاطعتهم ،
 فأصابهم ما أصابهم من الكرب حتى : ﴿ ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحَحَتْ وَضَاقَتْ
 عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَظَنُّوا أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ﴾ فكان الفرح وكانت الرحمة ﴿ ثُمَّ
 تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ [التوبة : ١١٨] . وفيما قصه علينا
 القرآن من قصص تفريج كربات أنبيائه وأوليائه ، عندما يتناهى هم الكرب ، وما
 أكرم الله تعالى به نبيه محمداً ﷺ وأصحابه رضي الله تعالى عنهم في مثل هذه المواقف ،
 ما يجعلنا نطمئن إلى رحمة الله عز وجل ونطمع في كرمه ، كلما اشتدت بنا الخطوب
 وأطبقت الشدة واستحكم الكرب .

١٩- العسر واليسر :

إنك تلمح أن معاني الحديث مترابطة ، بعضها آخذ بحجز بعض ، فإن العسر
 يسبب الكرب ، وإن اليسر من أبواب الفرح ، وكل منهم يحتاج إلى صبر وتحمل ،

ويكون من وراء ذلك الطفر والنصر ، وكل ذلك من فضل الله تعالى ورحمته بعباده ،
 إذ جعل من سننه أن يكون العسر متبوعاً باليسر أو مقروناً به ، قال سبحانه : ﴿ سِيحْلُ اللَّهِ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا ﴾ [الطلاق : ٧] وقال : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا .
 إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ [الشرح : ٥-٦] . ولذلك لم يشرع سبحانه لعباده إلا ما
 فيه اليسر : ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾ [البقرة : ١٨٥] وأسقط
 عنهم ما فيه عت وشدة ومشقة : ﴿ ما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] .

روى البزار في مسنده من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال :
 « لو جاء العسر فدخل هذا الجُحْرَ لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه » ، فأنزل
 الله عز وجل : ﴿ فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا . إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا ﴾ . الجحر : الثقب .
 وكلامه ﷺ تأكيد : أن العسر والشدة لن تدوم بالإنسان ، طالما أنه راض بما قدره
 الله سبحانه ، ملتزم لأمره ونهيه ، يتلجىء إليه وحده ، ويعتمد عليه أن يبدل عسره
 يسراً : ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ [الطلاق : ٣] .

٢٠- من فقه الحديث :

إذا كانت الدابة قوية ، ويعلم راكبها أو صاحبها أنها تطيق أكثر من واحد ، له
 أن يردف وراءه واحداً أو أكثر حسب طاقتها ، وإذا كان يعلم أنها لا تطيق لم يجز
 له ذلك .

ومما يفيد الحديث :

١- يحسن للمعلم أن يلفت انتباه المتعلم ، ويذكر له أنه يريد أن يعلمه ، قبل
 أن يبدأ بإعطاء المعلومات إليه ، ليكون أوقع في نفسه ، ويشتد شوقه للعلم ويقبل
 عليه برغبة .

٢- من كان على حق ودعا إليه ، أو أمر بالمعروف ، أو نهى عن المنكر ، فإنه
 لا يضره كيد الظالمين ولا مكر أعداء الله المظلمين .

٣- على المسلم أن يقوم بواجبه من فعل الطاعات ، وترك المنكرات ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، دون أن يصغي لمن يخيفه من العواقب ، من ضعفاء الإيمان واليقين ، لأن ما قدر له لا بد أن يصيبه .

الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ

عن أَبِي مَسْعُودٍ عُقْبَةَ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ الْبَذَرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ مِمَّا أَذْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأُولَى : إِذَا لَمْ تُسْتَحْيَ فَاصْنَعْ مَا شِئْتَ » رواه البخاري .

الحديث رواه البخاري في أواخر كتاب الأنبياء ، رقم /٣٢٩٦/ والأدب (باب إذا لم تستح فاصنع ما شئت رقم /٥٧٦٩/ . وأبو داود في الأدب (باب في الحياء) رقم /٤٧٩٦/ . وابن ماجه في الزهد (باب الحياء) رقم /٤١٨٣/ .

أهمية الحديث :

إذا كان معنى الحياء امتناع النفس عن فعل ما يعاب ، وانقباضها من فعل شيء أو تركه مخافة ما يعقبه من ذم ، فإن الدعوة إلى التخلق به وملازمته إنما هي دعوة إلى الامتناع عن كل معصية وشر ، وإلى جانب ذلك فإن الحياء خلة من حلال الخير التي يحرص عليها الناس ، ويرون أن في التجرد عنها نقصاً وعبثاً ، كما أنه من كمال الإيمان وتمامه ، ويؤيد هذا ما ورد على لسان النبي ﷺ فيما رواه البخاري ومسلم « الحياء شعبة من الإيمان » و« الحياء لا يأتي إلا بخير » . بل إن الإسلام في مجمل أحكامه وتوجيهاته إنما جاء دعوة ببناء للخير والحق ، ودعوة حارة ومخلصة في ترك ما يذم وما يُعاب ، ولذلك انتقى الإمام النووي — رحمه الله تعالى — هذا الحديث في أربعينه — وقال عنه : وعلى هذا مدار الإسلام — أي مدار أحكامه — وتوجيه ذلك : أن المأمور به : الواجب والمندوب ، يُستحى من تركه . والمهي عنه : الحرام والمكروه ، يُستحى من فعله . وأما المباح ، فالحياء من فعله جائز وكذا من تركه . فتضمن الحديث الأحكام الخمسة .

لغة الحديث :

« إن مما أدرك الناس » : الناس بالرفع ، ويجوز النصب ، أي إن مما بلغ الناس من كلام الأنبياء قبلنا ، وفي حديث حذيفة رضي الله عنه عند الإمام أحمد والزار « إن آخر ما تعلق به أهل الجاهلية من كلام النبوة الأولى » .

« من كلام النبوة » : مما اتفق عليه الأبياء ، ومما ندب إليه الأنبياء ولم ينسخ أبداً ، وإضافة الكلام إلى النبوة إعلام بأن الحياء من قضايا النبوة المجمع عليها . وفي رواية أبي داود وأحمد وغيرهما « النبوة الأولى » أي التي قبل نبينا محمد ﷺ .

« إذا لم تستحي » : بإسكان الحاء وإثبات الياء المكسورة ، والياء الثانية المحذوفة علامة الجزم . وفي رواية : « إذا لم تستح » يقال : استحي واستحي ، والرواية الأولى أصح وأفصح ، قال الله تعالى ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا .. ﴾ [البقرة : ٢٦] .

« فاصنع ما شئت » : صيغة الأمرها : إما أن تكون على معنى التهديد والوعيد ، والمعنى : إذا نزع منك الحياء فافعل ما شئت فإنك مجازي عليه . وإما أن تكون على معنى الإباحة ، والمعنى : إذا أردت فعل شيء وكان مما لا تستحي من فعله أمام الله والناس فافعله . وفي رواية أخرى للبخاري « فافعل ما شئت » .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- من تراث الأنبياء : الحياء أصل الأخلاق الكريمة ، وأقوى باعث على فعل الخير واجتناب الشر ، ولذا كان من تراث الأنبياء المتقدمين ، الذي لم يسخ فيما نسخ من شرائعهم ، تداوله الناس بينهم وتوارثوه عن الرسل قرناً بعد قرن ، واشتهر وتمسك البشر به حتى وصل إلى هذه الأمة المسلمة . وإذا كانت أمتنا على إرث واضح من جميع الأنبياء والمرسلين ، كما أراد الله العليّ القدير ، وكما هو واضح في القرآن الكريم ، فإن من واجبتنا أن نتمسك بما وهبنا الله تعالى من حياء ، وأن نتحلى ونخلق

به ، ليبقى إرث الأنبياء جميعاً ظاهراً فينا ، يعمر الحياة والنفوس بالخير والحق حتى يرث الله الأرض ومن عليها .

٢- معنى الحديث : ورد عن علمائنا الأجلاء ثلاثة معان للحديث نوضحها فيما يلي :

المعنى الأول : أمر بمعنى التهديد والوعيد ، فكأنه ﷺ يقول : إذا لم يكن عندك حياء فاعمل ما شئت ، فإن الله سيجازيك أشد الجزاء ، وقد ورد مثل هذا الأمر في القرآن الكريم خطاباً للكفار ﴿ اعملوا ما شئتم ﴾ [فصلت : ٤٠] .

المعنى الثاني : أمر بمعنى الخبر ، كقوله ﷺ : « فليتبوأ مقعده من النار » أي تبوأ . ويصبح معنى الحديث : أن من لم يستحي صرع ما شاء ، فإن المانع من فعل القبائح هو الحياء . ومن لم يكن له حياء انهمك في كل فحشاء ومنكر .

المعنى الثالث : أمر بمعنى الإباحة ، فكأن معناه : إذا أنت لم تستحي من صنيع أمر أو فعله لا من الله ولا من الناس فافعله ، فإنه مباح . ولأن الفعل إذا لم يكن منهياً عنه شرعاً كان مباحاً .

والأرجح من هذه المعاني إنما هو الأول ، وإن كان الإمام النووي رحمه الله تعالى رجح المعنى الثالث ، واختار أبو عبيد القاسم بن سلام وابن قتيبة ومحمد بن نصر المروزي المعنى الثاني .

٣- الحياء نوعان :

أ - أحدهما الحياء الفطري : وهو ما كان خلقاً وجبلة غير مكتسب ، يرفع من يتصف به إلى أجل الأخلاق ، التي يمنحها الله لعبده من عباده ويفطره عليها ، والمفطور على الحياء يكف عن ارتكاب المعاصي والقبائح ودنيء الأخلاق ، ولذا كان الحياء مصدر خير وشعبة من شعب الإيمان ، قال ﷺ « الحياء شعبة من شعب الإيمان » . وقد كان رسول الله ﷺ أشد حياء من العذراء في خدرها . وروي عن عمر رضي الله عنه أنه قال : من استحيا اختفى ، ومن اختفى اتقى ، ومن اتقى وقى .

ب — وثانيهما الحياء المكتسب : وهو ما كان مكتسباً من معرفة الله ومعرفة عظمته وقرنه من عباده ، واطلاعه عليهم ، وعلمه سبحانه بخائفة الأعين وما تخفي الصدور ، والمسلم الذي يسعى في كسب وتحصيل هذا الحياء إنما يحقق في نفسه أعلى حصال الإيمان وأعلى درجات الإحسان . وقد يتولد هذا الحياء من مطالعة نعم الله تعالى والشعور بالتقصير في شكرها . روى الإمام أحمد والترمذي عن ابن مسعود مرفوعاً « الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى ، والبطن وما حوى ، وأن تذكر الموت والبلى ، ومن أراد الآخرة ترك ربة الدنيا ، فمن فعل ذلك فقد استحيى من الله » . وإذا خلت نفس الإنسان من الحياء المكتسب ، وخلا قلبه من الحياء الفطري ، لم يبق له ما يمنعه من ارتكاب القبيح والدنيء من الأفعال ، وأصبح كمن لا إيمان له من شياطين الإنس والجن .

٤ — ما يذم من الحياء : عندما يكون الحياء امتناع النفس عن القبائح والنقائص فإنه خلق يمدح في الإنسان ، لأنه يكمل الإيمان ولا يأتي إلا بخير ، أما عندما يصبح الحياء زائداً عن حده المعقول فيصل بصاحبه إلى الاضطراب والتحير ، وتنقض نفسه من فعل الشيء الذي لا ينبغي الاستحياء منه ، فإنه خلق يذم في الإنسان ، لأنه حياء في غير موضعه ، ويحجل يحول دون تعلم العلم وتحصيل الرزق ، وقد قيل : حياء الرجل في غير موضعه ضعف . وروى من مراسيل الحسن البصري عن النبي ﷺ « الحياء حياءان : طرف من الإيمان والآخر عجز » . قال ابن رجب الحسلي : ولعل هذا من كلام الحسن ، وكذلك قال بشر بن كعب العدوي لعمران بن حصين رضي الله عنه : إنا نحمد في بعض الكتب أن منه سكينه ووقاراً لله ، ومنه ضعف ، فنصب عمران ، وقال : أحدثك عن رسول الله ﷺ وتعارض فيه . والأمر كما قاله عمران رضي الله عنه ، فإن الحياء الممدوح في كلام النبي ﷺ إنما يريد به الخلق الذي بحث على فعل الجميل وترك القبيح . فأما الضعف والعجز الذي يوجب التقصير في شيء من حقوق الله أو حقوق عباده فليس هو من الحياء ، وإنما هو ضعف وخور .

٥- **حياء المرأة المسلمة** : تتزين المرأة المسلمة بالحياء ، وتشارك الرجل في إعمار الأرض وتربية الأجيال بطهارة العطرة الأنثوية السليمة ، وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك في قول الله تعالى عن إحدى استي شعيب عليه السلام عندما جاءت تدعو موسى عليه السلام : ﴿ فحاءت إحداهما تمشي على استحياء ، قالت إن أبي يدعوك ليعزبك أجر ما سقيت لنا ﴾ [القصص : ٢٦] . فهي جاءت بتكليف من أبيها تمشي مشية الفتاة الطاهرة العفيفة النظيفة حين تلقى الرجال . وفي غير ما تذلل ولا تبرج ولا تبجح ولا إغواء . ومع حيائها الظاهر في مشيتها الإبانة والدقة الواضحة في كلامها ، فلم تتلحج ولم تتعثر ، وذلك من إحياء العطرة السليمة النظيفة المستقيمة . فالفتاة القويمة تستحي بغيرتها عند لقاء الرجال والحديث معهم ، ولكنها لطهارتها واستقامتها لا تضطرب ، الاضطرابات الذي يطمع ويعري ويهيج ، إنما تتحدث في وضوح بالقدر المطلوب ولا تزيد .

أما المرأة التي وصفوها في الماضي بأنها السلعة الخراصة الوالحة ، والمرأة التي توصف في زماننا بالاسترخاء والسهو والترح والاحتلاط بالرجال الأحاب من غير ضرورة شرعية ، فهذه لم تترب في مدرسة القرآن والإسلام ، واستبدلت بالحياء وطاعة الله تعالى وقاحة ومعصية وفحوراً ، وبعدت ما يريد لها أعداء الله من دمار وهلاك في الدنيا والآخرة .

٦- **ثمرات الحياء** : من ثمرات الحياء العفة ، فمن اتصف بالحياء حتى عبت على جميع أفعاله ، كان عفيفاً بالطبع لا بالاختيار .

ومن ثمراته الوفاء ، قال الأحف بن قيس : اثنان لا يجتمعان أبداً في بشر . الكذب والمروءة . وللمروءة ثمرات : الصدق والوفاء والحياء والعفة .

٧ **ما يقابل الحياء** : ويقابل الحياء الوقاحة ، وهي صفة مدمومة ، لأنها تحمل صاحبها على الانعماس في الشر وعدم المبالاة بما يلحقه من الدم واللوم ، حتى يصل به الحال إلى المحاهرة ، قال عليه السلام : « كل أمتي معاني إلا المحاهرين » والذي لا يستحي

من الله ولا من الناس ، لا يردعه عن جهله غير العقوبة الصارمة وأخذه بالشدة ،
إذ من الناس من يخافون ولا يستحون ، ولا غرابة فالفحة انسلاخ عن الفطرة الإنسانية
السوية .

٨- واجب الآباء والمربين : إن واجب الآباء والمربين في المجتمع المسلم أن
يعملوا جاهدين على إحياء خلق الحياء ، وأن يسلكوا في سبيل ذلك الطرق التربوية
المدروسة ، والتي تشمل مراقبة السلوك والأعمال الصادرة من الأطفال وتقويم
ما يتناقض مع فضيلة الحياء ، واختيار الرفاق الصالحين وإبعاد رفاق السوء ، والتوجيه
إلى اختيار الأطفال للكتب المفيدة ، وإبعادهم عن مفاصد الأفلام والمسرحيات الهزلية ،
والكلمات السوقية .

٩- ويرشدنا الحديث إلى أن الحياء خير كله ، ومن أكثر حياؤه أكثر حيوره ،
ومن قل حياؤه قل خميره .

١٠- لا حياء في تعليم أحكام الدين ، ولا حياء في طلب الحق ، قال تعالى
﴿ وَاللّٰهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ ﴾ [الأحزاب : ٥٣] .

الاستقامة والإيمان

عن أبي عمرو ، وقيل : أبي عمرة ، سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الثَّقَفِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ قَوْلًا ، لَا أَسْأَلُ عَنْهُ أَحَدًا غَيْرَكَ . قَالَ : « قُلْ آمَنْتُ بِاللَّهِ ثُمَّ اسْتَقِم » رواه مسلم .

الحديث رواه مسلم في كتاب الإيمان (باب جامع أوصاف الإسلام) رقم / ٣٨ / . والترمذي في الزهد (باب ما جاء في حفظ اللسان) رقم / ٢٤١٢ / ، وابن ماجه في الفتن (باب كف اللسان في الفتنة) رقم / ٣٩٧٢ / .

أهمية الحديث :

هذا الحديث من بديع جوامع الكلم التي اختص بها رسول الله ﷺ فهو مع اختصاره قد جمع أصول الإسلام للسائل في كلمتين : الإيمان ، و الاستقامة . ومن المعلوم أن الإسلام توحيد وإطاعة ، فالتوحيد حاصل بآمنت بالله ، والطاعة حاصلة بالاستقامة ، إذ هي امتثال كل مأمور واجتناب كل محظور ، ويدخل في ذلك عمل القلب والبدن من الإيمان والإحسان والإسلام ، قال تعالى : ﴿ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ ﴾ [فصلت : ٦] .

لغة الحديث :

« في الإسلام » : أي في عقيدته وشريعته .

« قولاً » : جامعاً لمعاني الدين ، واضحاً لا يحتاج إلى تفسير .

« قل آمنت بالله » : جدد إيمانك بالله متذكراً بقلبك ذاكراً بلسانك لتستحضر

جميع تفاصيل أركان الإيمان .

« ثم استقم » : أي داوم واثبت على عمل الطاعات ، والانتفاء عن جميع المخالفات ، والاستقامة لا تتأني مع شيء من الروغان والاعوجاج .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- معنى الاستقامة : إن قول النبي ﷺ « قل آمت بالله ثم استقم » وقوله في الرواية الأخرى : « قل ربي الله ثم استقم » مأخوذ من قوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّا اللَّهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَكْفُلُوا لَأُولَئِكَ أُتُوا وَالْكِتَابُ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْوَسْئَلَ فِيمَا هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لِيُظْهِرَ لَهُمُ أَنْ يَتَذَكَّرُوا فِي الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ أَلَّا تَكْفُلُوا ﴾ [فصلت : ٣٠] وقوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّا اللَّهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .. ﴾ [الأحقاف : ١٣] . قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه في تفسير « ثم استقاموا » قال : لم يشركوا بالله شيئاً . وعنه قال : لم يلتفتوا إلى إله غيره . وعنه قال : ثم استقاموا على أن الله ربهم . وروي عن عمر بن الخطاب أنه قرأ هذه الآية على المسر ﴿ إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّا اللَّهِ ثُمَّ اسْتَقَامُوا ﴾ فقال : استقاموا على طاعته لم يروغوا وروغان الثعلب . والمراد من هذه الأقوال : الاستقامة على التوحيد الكامل .

وقال القشيري : الاستقامة درجة بها كمال الأمور ، وبوجودها حصول الخيرات ونظامها ، ومن لم يكن مستقيماً في حالته ضاع سعيه وخاب جده . وقيل : الاستقامة لا يطبقها إلا الأكابر ، لأنها الخروج عن المعهودات ، ومفارقة الرسوم والعادات ، والقيام بين يدي الله تعالى بالصدق . وقال الواسطي : هي الحصلة التي بها كملت المحاسن . وقال ابن رجب : الاستقامة هي سلوك الصراط المستقيم ، وهو الدين القويم من غير تعويج عنه بجمة ولا يسرة ، ويشمل ذلك فعل الطاعات كلها الظاهرة والباطنة ، وترك المهيئات كلها كذلك ، فصارت هذه الوصية جامعة لحصال الخير كلها .

٢- لا بد من تقصير في الاستقامة : إذا كانت الاستقامة هي الدرجة القصوى في كمال المعارف والأحوال ، وصفاء القلوب في الأقوال والأعمال ، وتنزيه العقائد من سماسف البدع والضلال ، فإن الإنسان لن يبلغ الاستقامة حق الاستقامة ، بل

لا بد من حصول تقصير في بلوغها ، ودليل ذلك قول الله تعالى ﴿ فاستقيموا إليه واستغفروه ﴾ [فصلت : ٦] إذ الأمر بالاستغفار إنما هو لحر القص ، والتوبة والرجوع إلى الاستقامة ، وقول النبي عليه الصلاة والسلام فيما رواه الإمام أحمد ومسلم « استقيموا ولن تُطيقوا » وقوله فيما رواه البخاري ومسلم « سَدُّوا وَقَارِبُوا » والسداد هو حقيقة الاستقامة ، وهو الإصابة في جميع الأقوال والأعمال والمقاصد كالذي يرمى إلى غرض فيصيبه .

٣- استقامة القلب : وأصل الاستقامة استقامة القلب على التوحيد كما سبق في معنى الاستقامة ، ومتى استقام القلب على معرفة الله وعلى خشيته ، وإحلاله ومهابته ومحبته ، وإرادته ورجائه ودعائه ، والتوكل عليه والإعراض عما سواه ، استقامت الجوارح كلها على طاعته ، لأن القلب هو ملك الأعضاء وهي جنوده ، فإذا استقام الملك استقامت جنوده ورعاياه ، قال رسول الله ﷺ « ألا وإن في الجسد مضعة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسدت فسد الجسد كله ، ألا وهي القلب » .

٤- استقامة اللسان : وأعظم ما يراعى استقامة بعد القلب من الجوارح اللسان ، فإنه ترحمان القلب والمعر عنه ، ويؤكد هذا ما ورد في رواية الترمذي « قلت يا رسول الله : ما أخوف ما يخاف عليّ ؟ فأخذ بلسان نفسه » ثم قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . وما رواه الإمام أحمد في مسنده عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ، ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه » . وما رواه الترمذي عن أبي سعيد الخدري موقوفاً ومرموعاً : « إذا أصبح ابن آدم فإن الأعضاء كلها تُكفر اللسان فتقول : اتق الله فينا ، إنما نحن بك ، فإن استقامت استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا » .

تكفر : تذلل وتخضع .

٥- فوائد الاستقامة : إن الاستقامة ثبات وانتصار ، ورحولة وفور ، في معركة الطاعات والأهواء والرغبات ، ولذلك اسجد

الملائكة في الحياة الدنيا ، ليطردوا من حياتهم الخوف والحزن ، وليشروههم بالجنة ، وليعلنوا وقوفهم إلى جانبهم في الدنيا والآخرة ، قال الله تعالى : ﴿ إِنْ الدِّينَ قَالُوا رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَنْزِلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا ، وَأَبْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ . نَحْنُ أَوْلِيَاؤُكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ، وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهِي أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ نَزَلَ مِنْ عَفْوَِرٍ رَحِيمٍ ﴾ [فصلت : ٣٠] .

٦- أهمية الاستقامة : ومما يدل على أهمية الاستقامة ، أن النبي ﷺ أمر بها ، قال الله تعالى ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ [هود : ١١٢] ، قال ابن عباس رضي الله عنهما : ما أنزل على رسول الله ﷺ في جميع القرآن آية كانت أشد ولا أشق عليه من هذه الآية ، وقال رسول الله ﷺ لأصحابه - حين قالوا له : قد أسرع إليك الشيب - « شيتني هود وأحواتها » . وعن الحسن قال : لما نزلت هذه الآية شمر رسول الله ﷺ ، فما رؤي ضاحكاً . خرج ابن أبي حاتم . وذكر القشيري عن بعضهم : أنه رأى النبي ﷺ في المنام فقال له : يا رسول الله ! قلت : « شيتني هود وأحواتها » فما شيتك منها ؟ قال : قوله ﴿ فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ ﴾ .

٧- ويرشد الحديث إلى الأمر بالاستقامة على التوحيد وإحلاص العبادة لله وحده .

٨- حرص الصحابة على تعلّم دينهم والمحافظة على إيمانهم .

طَرِيقُ الْجَنَّةِ

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ ، وَصُمْتُ رَمَضَانَ ، وَأَحْلَلْتُ الْحَلَالَ ، وَحَرَّمْتُ الْحَرَامَ ، وَلَمْ أُزِدْ عَلَى ذَلِكَ شَيْئًا ، أَدْخُلُ الْجَنَّةَ ؟ قَالَ : « نَعَمْ » رَوَاهُ مُسْلِمٌ .

وَمَعْنَى حَرَّمْتُ الْحَرَامَ : اجْتَنَبْتُهُ ، وَمَعْنَى أَحْلَلْتُ الْحَلَالَ : فَعَلْتُهُ مُعْتَقِدًا جَلَّةً .

الحديث أخرجه مسلم في الإيمان (باب : بيان الإيمان الذي يدخل به الجنة وأن من تمسك بما أمر به دخل الجنة) رقم / ١٥٠ .

أهميته :

قال الجرداني في شرحه على الأربعين : وهذا حديث عظيم الموقع ، وعليه مدار الإسلام لجمعه له ، وذلك لأن الأفعال إما قلبية أو بدنية ، وكل منهما : إما مأذون فيه وهو الحلال ، أو ممنوع منه وهو الحرام ، فإذا أحل الشخص الحلال وحرم الحرام فقد أتي بجميع وظائف الدين ، ودخل الجنة آمناً .

لغة الحديث :

« رجلاً » : هو النعمان بن قوطل الخزاعي — كما صرح به في رواية — شهد بدرًا ، وقتل يوم أحد شهيداً ، وهو القاتل يومها : أقسمت عليك رب العزة ، لا تغيب الشمس حتى أطاأ نحرحتي هذه حضر الجنة . فقال النبي ﷺ بعد

استشهاده : « إن العمان ضى بالله عر وحل حيراً ، فوحده عند ظه ، فلقد رأيت
يطأ في خصرها ما به عرج » .

« رأيت » : الهمزة للاستفهام ، ورأى مأخوذة من الرأي ، والمراد : أخبرني
وأفتني .

« المكتوبات » : المفروصات ، وهي الصلوات الخمس .

« رمضان » : شهر رمضان .

« أحللت الحلال » : اعتقدت حله وفعلت الواجب منه ، أما ما ليس بواجب
فلا حرج في عدم فعله ، والحلال : هو المأدون في فعله شرعاً .

« حرمت الحرام » : اجتنبته معتقداً حرمة ، والحرام : كل ما مع الشرع من
فعله على سبيل الحتم .

« أدخل الجنة ؟ » : مع السابقين ، من غير سبق عذاب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- رسول الله ﷺ رحمة للعالمين : لقد أرسل الله تعالى رسوله محمداً ﷺ
رحمة للناس ، يقدمهم من الصلال الذي يسوق إلى البار ، ويسلك بهم طريق الهداية
الموصلة إلى الجنة ، وطريق الجنة طريق واضحة سهلة ، حد الله تعالى لها حدوداً وفرض
فيها سنوكاً ، من وقف عندها والتزمها قادته إلى العاية ، ومن تعداها وخالفها ساقته
إلى الهاوية ، على أن ما حده الله تعالى وفرضه هو ضمن طاقة الإنسان وفي استطاعته ،
لأن الله تعالى يريد اليسر لعباده ولا يريد بهم العسر ، وهذا ما يبدو لنا واضحاً حياً
في هديه ﷺ في حديث الباب وأمثاله من أحاديث وردت بهذا المعنى .

٢- الشوق إلى الجنة والبحث عن طريقها : يحدثنا حابر رضي الله عنه عن
ذلك المؤمن المتلهف إلى حمة عرصها السماوات والأرض أعدت للمتقين ، إذ جاء
يسأل رسول الله ﷺ عن طريقها ، ويستفتيه عن عمل يدخله فسيح رحابها ، فيدله
رسول الله ﷺ على عينه ، ويتحقق له أمينه

وما أكثر ما كان يتكرر مثل هذا السؤال وذاك الاسترشاد ، من أصحاب النبي ﷺ ، بأساليب مختلفة ومساسات متنوعة :

روى البخاري ومسلم : عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه : أن رجلاً قال لبي ﷺ : أخبرني بعمل يدخلني الجنة ؟ قال : « تعد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصل الرحم » وعبد مسلم : دلي على عمل أعمله يدني من الجنة ويباعدني من النار . وفي الصحيحين أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه مثل هذا ، وفيه « وتصوم رمضان » بدل « وتصل الرحم » .

وروى أحمد بإسناده عن ابن المتوفى رضي الله عنه قال : أتيت النبي ﷺ وهو يعرفات ، فقلت : ثنتان أسألك عنهما : ما يجيبي من النار ، وما يدخلني الجنة ؟ فقال : « لئن كنت أوحزت في المسألة لقد أعظمت وأطولت ، فاعقل عني إذن : اعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وأقم الصلاة المكتوبة ، وأد الزكاة المفروضة ، وصم رمضان ، وما تحب أن يفعله بك الناس فافعله بهم ، وما تكره أن يؤتى إليك قدر الناس منه » .

أوحزت : أقللت ألفاظ السؤال . أعظمت وأطولت : سألت عن عظيم ، والطريق إليه طويل .

٣ - التزام الفرائض وترك المحرمات أساس النجاة . لقد سأل النعمان رضي الله عنه رسول الله ﷺ : هل إذا استمر في أداء الصلاة المفروضة عليه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴾ [النساء : ١٠٣] . أي قرصاً محدداً بوقت ؟ .

ثم إذا أدرك شهر رمضان المفروض عليه صيامه بقوله تعالى : ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ﴾ [البقرة : ١٨٥] . قام بصيامه ، ملتزماً لآدائه ومراعياً لحرمته ؟ .

ثم وقف عند حدود الله تعالى فيما أحل أو حرم ، فلم يحل حراماً ولم يحرم حلالاً ،

بل اعتقد حل ما أحله الله وحرمة ما حرمه ، فاحتب الحرام مطلقاً ، وفعل من الحلال الواجب منه ؟ .

سأل : هل إذا فعل ذلك كله ، ولم يستزد من الفضائل المستحبة والمرغوب فيها — كفعل النوافل وترك المكروهات ، والتورع عن بعض المباحات أحياناً — هل يكفيه ذلك للسجاة عند الله تعالى ويدخله الجنة ، التي هي منتهى أمله ومبتغاه ، مع المقربين الأحيار والسابقين الأبرار ، دون أن يحسه عذاب أو ياله عقاب ؟ .

ويجيبه رسول الله ﷺ بما يطمئن نفسه ، ويشرح صدره ، ويصرح قلبه ، ويشبع رغبته ، ويحقق لهفته ، فيقول له : « نعم » . أي إن الذي ذكرته من العمل يكفيك ليل مرادك من دخول الجنة . وكيف لا ؟ والرسول ﷺ يخبر عن الله تعالى أنه يقول : « ما تقرب إلي المتقربون بمثل أداء ما افترضته عليهم » — حديث قدسي أخرجه البخاري — بل طوى لك أيها المؤمن ببشرى الله عز وجل إذ يقول : ﴿ والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ﴾ [التوبة : ١١٢] .

أخرج النسائي وابن حبان والحاكم : أن رسول الله ﷺ قال : « ما من عبد يُصلي الصلوات الخمس ، ويصوم رمضان ، ويخرج الزكاة ، ويحسب الكبائر السبع ، إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء » . ثم تلا : ﴿ إن تجنبوا كبائر ما تُنهون عنه نكرم عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً ﴾ [النساء : ٣١] . والأحاديث في هذا الباب كثيرة ومتوافرة .

والكبائر السبع ، هي : الزنى ، وشرب الخمر ، والسحر ، والافتحام بالزنى لمن عرف بالعفة ، والقتل العمد بغير ذنب ، والتعامل بالربا ، والفرار من وجه أعداء الإسلام في ميادين القتال . ووردت أحاديث بكبائر أخرى غيرها ، والله أعلم .

٤ — إن هذا الدين يسر : وموقف رسول الله ﷺ هذا — وغيره من المواقف أمثاله — يدل على يسر الإسلام ، وأن الله تعالى لم يكلف أحداً من خلقه ما فيه كلفة ومشقة ، وهو سبحانه القائل : ﴿ يُريدُ الله بكم اليسر ولا يُريد بكم العسر ﴾

[البقرة : ١٨٥] والقائل : ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾ [البقرة : ٢٨٦]
والقائل : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] . فالتكاليف
في الشريعة الإسلامية كلها متصفة باليسر ، وضمن حدود الطاقة البشرية ، لأنها
صادرة عن الحكيم العليم ، فما على الإنسان العاقل إلا أن يسمع ويطيع ، لئال السعادة
في الدنيا والنجاة في الآخرة .

٥- **صدق المسلم وصراحته** : إن النعمان رضي الله عنه كان مثال المؤمن
الصريح بقلبه وقاله ، فهو لا يريد أن يتظاهر بالتقوى والصلاح مما ليس في نفسه
أن يفعله ، أو لا يقوم به فعلاً ، بل هو إنسان يريد النجاة والفلاح ، وهو على استعداد
أن يلتزم كل ما من شأنه أن يوصله إلى ذلك . وتتبدى صراحة هذا المؤمن أكثر فأكثر ،
عندما يخبره ﷺ بأن ما ذكره كاف لنيل مراده فيقول : والله لا أزيد على ذلك
شيئاً . — كما ورد في إحدى روايات الحديث — طالما أن مرضاة الله تعالى تتحقق
باليسر الذي افترضه ، وهو يسير على من يسره الله عليه من المؤمنين ، وشاق عسير
على من ختم الله على قلبه : ﴿ واستعينوا بالصبر والصلاة وإنها لكبيرة إلا على
الخاشعين . الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون ﴾
[البقرة : ٤٦-٤٧] .

وهذا الموقف الصريح والصادق ، قد تكرر من أولئك الناس الذين دخل الإيمان
قلوبهم ، وسيطر اليقين على نفوسهم ، فلم يعرفوا مواربة ولا نفاقاً ، ولم يقاربوا تهاوناً
في شرع الله تعالى أو استحفافاً ، كما تكررت هذه البشارة من رسول الله ﷺ لهم
بدخول الجنة ، رضي الله عنهم وأرضاهم . ففي الصحيحين : أنه ﷺ جاءه أعرابي
— هو ضمام بن ثعلبة كما عند أحمد — مرة ، فسأله عن الصلوات فقال : « خمس .
فقال : هل علي غيرها ؟ » قال : لا ، إلا أن تطوع . ثم سأله عن عدد من الواجبات
والمرائض ، وهو يجيبه بالواجب عليه ، فيقول السائل : هل علي غيرها ؟ فيقول :
« لا ، إلا أن تطوع » . فقال : والله لا أتطوع شيئاً ولا أنقص مما فرض الله تعالى
علي شيئاً فقال ﷺ : « أفلح إن صدق » . وفي رواية عند مسلم : « إن تمسك

بما أمر به دخل الجنة » وفي رواية في الصحيحين : « من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا » .

٦- الزكاة والحج فريضتان محكمتان : إن الزكاة ركن من أركان الإسلام ، له شأن وأهميته ، قال تعالى : ﴿ خذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ [التوبة : ١٠٣] . وروى البخاري ومسلم : أنه ﷺ قال لمعاذ رضي الله عنه حين بعثه إلى اليمن : « أخبرهم أن الله قد فرض عليهم زكاة ، تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم » . وكذلك شأن الحج إلى بيت الله الحرام ، قال الله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ [آل عمران : ٩٧] . وروى مسلم : أنه ﷺ قال : « أيها الناس ، قد فرض الله عليكم الحج فحجوا » .

فالتزام هذين الركنين ممن وجبا عليه ، شرط أساسي في نجاته من النار ودخوله الجنة دون عذاب ، وقد جاء ذلك مصرحاً به - في رواية عبد أحمد - عن ابن المنقف رضي الله عنه حين سأل النبي ﷺ عما يدخله الجنة ، فقال له : « اتق الله ولا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتحج البيت ، وتصوم رمضان » .

ولم يذكرهما العمان رضي الله عنه بخصوصهما - كما ذكر الصلاة والصوم - إما لأنهما لم يفرضا بعد ، وإما لكونه غير مكلف بهما لفقره وعدم استطاعته ، أو لأنهما يدخلان في تعميمه بعد بقوله : وأحللت الحلال وحرمت الحرام ، فإنه يستلزم فعل الفرائض كلها ، لأنها من الحلال الواجب ، وتركها من الحرام الممنوع .

٧- أهمية الصلاة والصيام : إن تصدير هذا السائل سؤاله بأداء الصلوات المفروضة ، يدل دلالة واضحة على ما استقر في نفوس الصحابة رضي الله عنهم من تعظيم أمرها والاهتمام بها ، وكيف لا ؟ وهي عماد الدين ، وعنوان المسلم يؤديها في اليوم واليلة خمس مرات ، محافظاً على أركانها وواجباتها ، وسببها وآدابها .

قال رسول الله ﷺ : « رأس هذا الأمر الإسلام ، ومن أسلم سلم ، وعموده

الصلاة ، وذروة سامه الجهاد في سبيل الله . رواه الطبراني . وقال عليه السلام : « من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم ، الذي له ذمة الله وذمة رسوله » . رواه البحاري . وقال : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان » . رواه الترمذي وغيره . وقال : « لا دين لمن لا صلاة له ، إنما موضع الصلاة من الدين كموضع الرأس من الحسد » أخرجه الطبراني .

حكم تارك الصلاة : وردت أحاديث كثيرة في تهويل أمر ترك الصلاة ، وأنه كفر أو مؤد إلى الكفر ، منها : ما رواه مسلم وغيره : « بين الرجل والكفر ترك الصلاة » . وما رواه أحمد وأصحاب السنن : « العهد الذي بيننا وبينهم الصلاة ، فمن تركها فقد كفر » . وما رواه الترمذي والحاكم عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال : كان أصحاب محمد عليه السلام لا يرون شيئاً من الأعمال تركه كفر غير الصلاة . وأخذاً من هذه النصوص يمكن أن نعلم حكم تارك الصلاة ، وذلك يختلف حسب الاعتقاد المقارن لتركها ، والباعث على ذلك :

أ - فإن تركها جاحداً لفرضيتها ، ومكراً أنها عبادة من عبادات الإسلام الأساسية ، فهو كافر بإجماع المسلمين ومرتد عن الإسلام ، وإن كان يطق بالشهادتين ويدعي الإسلام ويأتي باقي الأعمال ، فيستتاب حتى يرجع عن قوله واعتقاده ، فإن لم يتب أقيم عليه حد الردة وهو القتل ، وغُومل معاملة المرتد ، فلا يُعَسَّل ولا يُصَنَّى عليه . ولا يُدفن في مقابر المسلمين ، ولا تُوارث بيه وببهم .

ب - وإن تركها كسلاً وتساهلاً ، وهو يقر بفرضيتها ووجوبها ، فإنه فاسق أيضاً بالإجماع ، وإن كان الأئمة قد اختلفوا في معامته :

فقال أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله تعالى : يُحبس ويُعزَّر بالضرب ونحوه حتى يصلي أو يخلد في السجن ، كي لا يكون قدوة سيئة للناس ، وداعية للتهوون في شعائر الإسلام .

وقال الأئمة الثلاثة مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى : تارك الصلاة كسلاً

يُستتاب ، فإن لم يتب ولم يصل قتل ، إلا أن مالكا والشافعي رحمهما الله تعالى قالوا : يُقتل حداً ، فيُغسل ويكفّر ويُصلّى عليه ويُدفن في مقابر المسلمين . وأما أحمد رحمه الله تعالى فقال : يُقتل كفراً ويعامل معاملة المرتد . وقول أحمد هذا هو قول عدد من الصحابة ، منهم : عمر ، وابن مسعود ، ومعاذ رضي الله عنهم ، وبه قال كثير من التابعين .

وأما الصوم : فهو في المرتبة الثانية بعد الصلاة ، وإن كان لا يقل عنها في الفرضية ، فقد أجمعت الأمة على أنه أحد أركان الإسلام التي عُلّمت من الدين بالضرورة ، وقد مرت بك أحاديث كثيرة في ذلك ، ولذا خصّه العمان رضي الله عنه بالذكر بعد الصلاة ، ولئن كانت الصلاة تتكرر كل يوم من المسلم خمس مرات ، فإن الصوم يعاوده كل سنة شهراً كاملاً ، يتكبد فيه المسلم ألم الجوع وشدة الظمأ ، ويتمرس فيه على الأخلاق الفاضلة ، من الصبر وقوة الإرادة ، والتخلص من عبودية الشهوة وسلطان المادة ، والتحسس بمشاعر ذوي الفاقة والعوز المحرومين ، فتكون المواساة والعون ، وتحقيق المساواة والعدل ، ولذلك كان الصوم جديراً بقول الله عز وجل : « كل عمل ابن آدم له إلا الصيام ، فإنه لي وأنا أجزي به ، والصيام جنة » حديث قدسي رواه مسلم وغيره . نعم إنه وقاية من المعاصي ووقاية من النار ، ووسيلة لتكفير الذنوب ودخول الجنة : « من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه » رواه البخاري وغيره . وروى أحمد وغيره : عن أبي أمامة رضي الله عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ فقلت : مرني بعمل يُدخلني الجنة قال : « عليك بالصوم فإنه لا عدل له » . ثم أتيت ثابته ، فقال : « عليك بالصيام » .

حكم ترك صيام رمضان : لقد أجمع المسلمون على أن من ترك صوم رمضان مكرراً لفرصيته كافر مرتد عن الإسلام ، يُعامل معاملة المرتد ، لما ثبت من أدلة قاطعة بوجوبه وفرضيته .

وأما من تركه تهاوياً ، ودون عذر شرعي مقبول ، فإنه فاسق بإجماع المسلمين

أيضاً ، وربما شكك في إسلامه ، وظنَّ به الزندقة والمروق من الدين ، وأدى به تهاونه إلى الكفر .

روي عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : « عرى الإسلام وقواعد الدين ثلاثة ، عليهن أسس الإسلام ، من ترك واحدة فهو بها كافر حلال الدم : شهادة أن لا إله إلا الله ، والصلاة المكتوبة ، وصوم رمضان » رواه أبو يعلى والديلمي وصححه الذهبي . هذا ، ويجبس من أفطر لغير عذر ، ويمسح من الطعام والشراب في النهار ، لتحصل منه صورة الصيام ، حتى يقضي رمضان .

٨- مراتب العبادة وسعي المؤمن نحو الأكمل : الإيمان مبدأ الكمال : إن دخول الجنة مطلقاً متوقف على الإيمان والتوحيد لا غير ، فمن آمن بالله تعالى ورسوله وكتبه وملائكته واليوم الآخر والقضاء والقدر ومات وهو لا يشرك بالله شيئاً ، قُطِعَ له بدخول الجنة ، وترك الفرائض وفعل المحرمات يجمع من دحوها مع الناحين من غير عقاب ، ولا يدخلها من فعل ذلك إلا بعد القصاص . ففي الصحيحين : عن أبي ذر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ما من عبد قال لا إله إلا الله ثم مات على ذلك إلا دخل الجنة » . وفيها عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن عيسى عبد الله ورسوله وكلمته ألقاها إلى مريم وروح منه ، وأن الجنة حق والنار حق ، أدخله الله الجنة على ما كان من العمل » .

— فعل الواجب وترك المحرم وقاية من النار : الأصل في عبادة الله عز وجل المحافظة على الفرائض مع ترك المحرمات ، فمن فعل ذلك فارأى فوز وأفلح أيما فلاح ، أخرج أحمد من حديث عمرو بن مرة الجهني قال : جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، شهدت أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ، وصليت الخمس ، وأديت زكاة مالي ، وصمت شهر رمضان ؟. فقال رسول الله ﷺ : « من مات على هذا كان مع السير والصديقين والشهداء يوم القيامة هكذا » وصت

أصبعيه — ما لم يعقّ والديه . يعق من العقوق ، وهو عدم الإحسان إلى الوالدين كما أمر الله عز وجل ورسوله ﷺ .

— الإتيان بالنوافل زيادة قرب من الله تعالى وكمال : يجوز للمسلم أن يترك النوافل والتطوعات مطلقاً ، وأن يفعل المباحات أو المكروهات أيضاً ، وهو لا يؤاخذ على شيء من ذلك ، طالما أنه يأتي بالواجبات ويحجب المحرمات .

وهذا إذا كان الترك فردياً ، أما إذا كان الترك جماعياً ، كما إذا تواطأ أهل قرية ، أو حي كبير في مدينة ، على ترك سنة من السنن كلياً ، فقد ذكر الفقهاء أنهم يقاتلون على تركها حتى يعودوا ، وهم مؤاخذون على هذا الترك ، لأنه يشعر بإعراضهم عن هذه السنة وعدم رغبتهم فيها .

وكذلك الترك الفردي : لا يؤاخذ عنه إذا لم يكن ناجماً عن استخفاف بالسنة أو عدم اعتقاد بفضلها وشرعيتها ، وإلا كان كهرأ ومروفاً من الدين ، وردة يُستتاب عليها ، ويجر على أداء النوافل عند ذلك . هذا ، على أن تركها كسلاً باستمرار ، مع اعتقاد مشروعيتها ، إسقاط للمروءة وبوع فسوق تُرَدُّ به الشهادة ، لأنه يدل على تهاون في الدين وشعائره ، إلى حاب ما يُضَيِّع المسلم على نفسه في تركها من عظيم الأجر والثواب ، لا سيما وأنها شرعت لجر نقص الفرائض وما يكون فيها من خلل . والمسلم الذي يرجو النجاة ، وتطمح نفسه إلى رفيع الدرجات عند الله عز وجل ، لا يترك نافلة ولا يقرب مكروهاً ، ولا يفرق فيما يطلب منه بين واجب أو مفروض أو مندوب ، كما لا يفرق فيما نهى عنه بين محرم أو مكروه .

وهكذا كان أصحاب رسول الله ﷺ عامة يفعلون ، لا يفرقون فيما أمروا به أو نهوا عنه ، بل يلتزمون قول الله عز وجل : ﴿ وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ﴾ [الحشر : ٧] . رغبة في الثواب ، وطمعاً في الرحمة والرصوان ، وإشفاقاً من المعصية والحرمان .

وكذلك كان التابعون ومن بعدهم من السلف الصالح والأئمة ، وإما فرّق الفقهاء

في أبحاثهم ، ويسوا أقسام الحكم الشرعي : من واجب ومندوب ومباح ومكروه ، ليسوا على ذلك حكمهم على تصرف المكلف من حيث الصحة والنظر أو الفساد ، ومن حيث المطالبة بالإعادة وعدمها ، وغير ذلك من أحكام .

وعن إذ نرى رسول الله ﷺ يقر ذلك الصحابي على إعلانه (والله لا أريد على ذلك شيئاً) ولا ينهه إلى فضل الريادة والتطوع ، نعلم أنه ﷺ فعل ذلك تيسيراً عليه وتسهيلاً . وتعليماً للقادة والهداة إلى الله عز وجل : أن يثبوا روح الأمل في النفوس ، وأن يتخلقوا بالسماحة والرفق ، وتقريراً لما جاء به الإسلام من التيسير ورفع الحرج . على أنه ﷺ يعلم أن هذا المؤمن التقي حين يعبد الله عز وجل بما افترض عليه ، ويصل به قلبه ، يشرح صدره ، ويشعر باطمئنان نفسي ومتعة روحية ، فيحمله كل ذلك على الشغف بالعبادة ، والرغبة في الزيادة من مرصاة الله عز وجل ، بأداء النوافل وترك المكروه ، لا سيما بعد أن يسمع قول رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه : « وما يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها ، ولئن سألني لأعطيته ، ولئن استعادني لأعبدته ، ولئن دعاني لأجيئنه » رواه البخاري .

كنت سمعه .. أي كنت معيناً له وحافظاً وناصرأ في كل حركة من حركاته وأمر من أموره .

وهكذا يترقى المؤمن في درجات الكمال حتى تراه فارساً مقدماً في النهار ، راهباً عابداً متحشعاً في الليل : ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً ومِمَّا رزقناهم يُفْقُونَ ﴾ [السجدة : ١٦] .

٩- التحليل والتحریم تشريع ، لا يكون إلا لله تعالى : علمت أن أصل الإيمان : أن يعتقد المسلم جل ما أحله الله عز وجل وحرمة ما حرمه ، سواء فعل المحرم أم ترك الحلال ، فإن رعم إنسان لنفسه أنه يستطيع أن يحرم ما ثبت حله في

شرع الله عز وجل ، أو يحلل ما ثبتت حرمة ، فإنه بذلك يتناول على حق الله عز وجل ، الذي له وحده سلطة التشريع ، والتحليل والتحريم ، فمن اعتقد أن له أن يشرع خلاف ما شرعه الله عز وجل ، وبينه رسول الله ﷺ ، أو يشرع سهواً دون التزام قواعد التشريع الإسلامي ، فقد خرج عن الإسلام ، وبريء منه الله تعالى ورسوله ﷺ . قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحَرَّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴾ [المائدة : ٨٧] . وقد ثبت أنها نزلت في بعض الصحابة الذين أرادوا أن يحرموا على أنفسهم بعض الطيبات تقشفاً وزهداً ، فقال لهم ﷺ : « لكني أصلي وأنام ، وأصوم وأفطر ، وأتزوج النساء ، فمن رعب عن سنتي فليس مني » رواه البخاري ومسلم .

١٠ - الحنث باليمين والبر به : من حلف أن يفعل خيراً وما فيه طاعة فالأفضل له البر بيمينه ، أي أن يفعل ما حلف على فعله لقوله تعالى : ﴿ واحفظوا أيمانكم ﴾ [المائدة : ٨٩] أي احفظوها عن أن تحنثوا فيها . ومن حلف على ترك واجب أو فعل معصية وجب عليه الحنث بيمينه ، أي أن يخالف بيمينه ولا يفعل ما أقسم على فعله ، روى أبو داود وغيره ، عن النبي ﷺ قال : « من حلف على معصية فلا يمين له » .

ومن حلف على ترك خير غير واجب عليه ، فالأفضل في حقه أن يحنث ، لأنه خير له ، روى مسلم أنه ﷺ قال : « من حلف على يمين ورأى غيرها خيراً منها ، فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه » .

١١ - وأفاد الحديث :

أن على المسلم أن يسأل أهل العلم عن شرائع الإسلام ، وما يجب عليه وما يحل له وما يحرم ، إن كان يجهل ذلك ، ليسير على هدى في حياته : وتطمئن نفسه لسلامة عمله .

كما أفاد : أن على المعلم أن يتوسع بالتعلم : ويشره بالخير ، ويأخذه باليسر والترغيب .

كُلُّ خَيْرٍ صَدَقَةٌ

عن أبي مالك الحارث بن عاصم الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأَانِ - أَوْ تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، وَالصَّلَاةُ نُورٌ ، وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو ، فَبَائِعٌ نَفْسَهُ ، فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوبِقُهَا » رواه مسلم .

الحديث أخرجه مسلم في أول كتاب الطهارة (باب : فضل الوضوء) رقم ٢٢٣/ .

لغة الحديث :

« الطُّهُورُ » : فعل ما يترتب عليه رفع حدث ، كالوضوء والغسل ، أو إزالة نجس ، كطهير الثوب والبدن والمكان ، أو المراد الوضوء فقط .
« شَطْرُ » : نصف كما ورد في رواية عبد أحمد والترمذي « الطهور نصف الإيمان » .

« الحمد لله » : الشاء الحسن على الله تعالى لما أعطى من نعم ، والمراد هنا : ثواب لفظ الحمد لله .

« الميزان » : كفة الحسبات من الميراث الذي توزن به أعمال العباد يوم القيامة .
« سبحان الله » : تعظيم الله تعالى وتنزيهه عن القائص ، والمراد هنا ثواب لفظ سبحان الله .

« الصلاة نور » : أي تهدي إلى فعل الخير كما يهدي النور إلى الطريق السليم .

« برهان » : دليل على صدق الإيمان .

« الصبر » : حبس النفس عما تتمنى ، وتحملها ما يشق عليها ، وثباتها على الحق رغم المصائب .

« صياء » : هو شدة النور ، أي بالصبر تنكشف الكربات .

« حجة » : برهان ودليل ومرشد ومدافع عنك .

« يغدو » : يذهب باكراً يسعى لنفسه ، والعدو الدهاب ما بين طلوع الفجر وشروق الشمس .

« بائع نفسه » : لله تعالى بطاعته ، أو لشیطانه وهواه بمعصية الله تعالى وسخطه .

« مُعتقها » : مخلصها من الخزي في الدنيا ، والعذاب في الآخرة .

« موبقها » : مهلكها بارتكاب المعاصي وما يترتب عليها من الخزي والعذاب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- الحكمة البالغة : لقد أوتي ﷺ جوامع الكلم ، وما أكثر ما كان يوحه نصائح إلى أصحابه ، بالفاظ واضحة مختصرة ، تنطوي على كل خير وتحذر من كل شر ، دون أن يكون هناك تعقيد في اللفظ أو إحلال بالمعنى ، والحديث الذي بين أيدينا يشتمل على توجيهات رائعة ، وحكم نبوية بالغة ، وعظات صادرة عن لا يطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى . وسوضح هذه العظات فيما يلي إن شاء الله تعالى .

٢- الطهارة وثوابها : الطهارة شرط لصحة العبادة ، وعنوان محبة الله تعالى . فلقد بين ﷺ ، مطمئناً المسلمين الخاشعين ، أن ما يقوم به المؤمن من طهارة لبدنه وثوبه — استعداداً لمناجاة ربه — أثر هام وبارز من آثار إيمانه ، إذ يعبر به عن إدعائه لأمره ، واستحابه لندائه إذ قال : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢١] . وقال : ﴿ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾

وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنباً فاطهروا ﴿ [المائدة : ٦] . وقال : ﴿ وثيابك فطهر ﴾ [المدثر : ٤] . فيقوم ويحتمل المكاره ، ليقف بين يدي الله تعالى نقياً تنياً ، حسن الرائحة والسمت كما أحسن الله خلقه ، وقد وجبت له محبة الله عز وجل . ﴿ إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ [البقرة : ٢٢٢] .

أ — نصف الإيمان : لقد بين ﷺ أن أجر الطهارة ، من وضوء وغيره ، يتصاعف عند الله تعالى حتى يبلغ نصف أحر الإيمان ، وذلك لأن الإيمان يمحو ما سبقه من الخطايا الكبيرة والصغيرة ، والطهارة — وخاصة الوضوء — تمحو ما سبقها من خطايا صغيرة ، فكانت كصف الإيمان .

روى مسلم ، عن عثمان رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياه من حسده ، حتى تخرج من تحت أظفاره » . وأيضاً : الإيمان تنظيف للباطن من الأدران المعنوية ، كالشرك بالله تعالى والفاق وما أشبه ذلك ، والظهور تنظيف للظاهر من الأدران الحسية ، ولذا كان علامة المؤمنين يوم القيامة ، قال ﷺ : « إن أمتي يُدعون يوم القيامة غُرّاً محجلين من أثر الوضوء ، فمن استطاع مسكهم أن يطيل عمرته فليفعل » . متفق عليه . أي يسطع النور من نواصيهم وأيديهم وأرجلهم .

ب — الطهارة نصف الصلاة : وهناك من شرح الإيمان في الحديث بالصلاة ، مستنداً بقوله تعالى : ﴿ وما كان الله ليصيغ إيمانكم ﴾ [البقرة : ١٤٣] . أي صلاتكم التي صليتموها إلى بيت المقدس . وقال هؤلاء : الطهارة شرط الإيمان أي نصف الصلاة ، لأن الطهارة شرط في صحتها ، والشرط كالشرط .

ج — الوضوء مفتاح الجنة : لقد جاء في كتاب الله تعالى أن دخول الكفار النار كان بسبب عدم انخراطهم في صفوف المسلمين ، قال تعالى : ﴿ ما سلككم في سقر . قالوا لم نك من المصلين ﴾ [المدثر : ٢٨—٢٩] . فالصلاة هي المقصد من

النار وهي طريق العبور إلى الجنة ، والطهارة مفتاح الصلاة ، فصار مفتاح الجنة بالواسطة . وعند مسلم : « ما من مسلم يتوضأ فيُحس وضوءه ، ثم يقوم فيصلّي ركعتين ، يقبل عليهما بقلبه ووجهه ، إلا وجبت له الجنة » . وعنده أيضاً : « ما منكم من أحد يتوضأ ، فيبلغ — أو يسبح — الوضوء ، ثم يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية ، يدخل من أيها شاء » .

د — من خصال الإيمان : الوضوء من خصال الإيمان الحفية ، التي لا يُحافظ عليها إلا المؤمن ، قال عليه الصلاة والسلام : « لن يُحافظَ على الوضوء إلا مؤمن » رواه ابن ماجة والحاكم . لأنه أمر غير ظاهر ، إلى جانب ما فيه من المكراه ، ولذا كان المحافظ عليه أسبق إلى دخول الجنة .

روى ابن خزيمة في صحيحه : أن رسول الله ﷺ أصبح يوماً فدعا بلالاً فقال : « يا بلال ، بم سقتني إلى الجنة ؟ إني دخلت البارحة الجنة ، فسمعت حشحتك أمامي » فقال بلال : يا رسول الله ، ما أدتُ قط إلا صليتُ ركعتين ، ولا أصابي حدث قط إلا توضأت عنده . فقال ﷺ : « لهذا » .

هـ — الطهارة أمانة : روى ابن ماجة ، عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة ، وأداء الأمانة ، كفارة لما بينهن » قيل : وما أداء الأمانة ؟ قال : « الغسل من الجبابة . فإن تحت كل شعرة جبابة » . ومن حديث أبي الدرداء رضي الله عنه : « فإن الله لم يأتمن ابن آدم على شيء من دينه غيرها » . وذلك لأنها أمر معنوي حكمي يقوم في البدن ، لا يطلع عليها إلا الله عز وجل ، ولا يعلمها إلا صاحبها ، ولا تزول إلا بفعل صاحبها وقصده ، ويعلم أن لا يطلع على الفعل أحد ، كما أن القصد أمر حمي ، فلذلك كانت إزالتها بالطهارة من أداء الأمانة .

و — طهارة القلب : لا قيمة للطهارة الحسية إذا لم ترافقها الطهارة المعنوية ، ولذا

لا بد أن يرافق الطهور الجسمي لدى المؤمن طهارة القلب ، وحسن الية ، وصحة القصد ، واستقامة العمل ، بل لقد فسر الغزالي الطهور في الحديث بطهارة القلب من العل والحسد والحقد وسائر أمراض القلب ، لأن الإيمان يتم بذلك ، وفسر أيضاً بترك المعاصي والذنوب ، قال تعالى ، على لسان قوم لوط ، في وصفهم لوطاً عليه السلام وأهله ، في بعدهم عن فعل الفاحشة : ﴿ إِنَّهُمْ أَنْاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ﴾ [الأعراف : ٨٢] و [النمل : ٥٦] .

٣- ذكر الله تعالى وشكره : إن التعبير عن شكر الله عز وجل بالإكثار من ذكره ، ولا سيما بما ورد عن رسول الله ﷺ من صيغ وألفاظ ، يملأ ثوابه كفة ميزان الأعمال الصالحة يوم القيامة ، فترجح بها عن السيئات ، ويكون صاحبها من الناجين المقربين عند الله تعالى . ولا سيما إذا ضم إلى الحمد تنزيه الله عز وجل وتقديسه ، وتعظيمه وتكبيره ، وتمجيده وتوحيده .

« والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والحمد لله تملآن - أو تملأ - ما بين السماوات والأرض » وعد مسلم وغيره « والتسبيح والتكبير ملء السماء والأرض » وعند الترمذي « ولا إله إلا الله ليس لها دون الله حجابٌ حتى تصل إليه » .

وقد وردت أحاديث كثيرة في فضل هذه الكلمات الأربع : ففي مسند أحمد رحمه الله تعالى ، عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « إن الله اصطفى من الكلام أربعاً : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، فمن قال : سبحان الله كُتبت له عشرون حسنة وحُطَّت عنه عشرون سيئة ، ومن قال : الله أكبر مثل ذلك ، ومن قال : لا إله إلا الله مثل ذلك ، ومن قال : الحمد لله مثل ذلك ، ومن قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كُتبت له ثلاثون حسنة ، وحُطَّت عنه ثلاثون سيئة » .

فمن عبر عما سبق بلسانه ، معتقداً بما تلفظ عمل قبه ونفسه ، مستحضراً لمعانيها بفكره وعقله ، فإنه ينال حراء عظيماً ، لو كان يقاس بالمساحات ويقدر بالأحجام

لسد ما بين السماوات والأرض ، وكان له سلماً يصعد عليه إلى درجات العلى ، فعند الترمدي ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ما قال عبد لا إله إلا الله ، مخلصاً ، إلا فتحت له أبواب السماء ، حتى يفضي إلى العرش ، ما اجتست الكبائر » . يفصي يصل ، والعرش سقف الفردوس الأعلى من الجنة ، فمن وصل إليه فقد نزل أعلى المنازل ونال أرقى الدرجات .

هذا ولقد قال العلماء : هذه الحمل الأربع هي الباقيات الصالحات ، والله تعالى يقول : ﴿ المال والبنون رينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خيرٌ عند ربك ثواباً وخيرٌ أملاً ﴾ [الكهف : ٤٦] فهي التي يبقى ثوابها عند الله عز وجل وينمو ويعظم ، وهي خير من المال والأهل والولد .

— اطمئنان القلب : لا بد حال الذكر من استحضر القلب وفهم المعاني ما أمكن ، حتى يكون لذلك أثر في نفس المسلم ، فيطمئن نفسه ويستقيم سلوكه : ﴿ الذين آمنوا وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ [الرعد : ٢٨] .

— الإكثار من الذكر : المؤمن في حاجة ماسة إلى اطمئنان قلبه واستقرار نفسه ، ولذا لا بد له أن يكثر من ذكر الله عز وجل ، حتى يكون دائماً على صلة به ، معتمداً عليه ، مستمداً لعونه وبصرته ، طالباً لعفوه ومغفرته ، حتى يذكره الله تعالى في ملكوته ، فيشملة بفصده ورحمته ، ويسلكه مسالك الهدى والحق : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً . وسبحوه بكرة وأصيلاً . هو الذي يصلي عليكم وملائكته ليحرحكم من الظلمات إلى النور وكان بالمؤمنين رحيماً ﴾ [الأحزاب : ٤١-٤٣] .

بكرة وأصيلاً : عند طلوع الشمس وعند ميلها للغروب والمراد جميع الأوقات .

٤- الصلاة نور : الصلاة فريضة محكمة وركن أساسي من أركان الإسلام ، وهي — كما بين ﷺ — نور مطلق تدل صاحبها على طريق الخير ، وتبعه من

المعاصي ، وتهديه سبيل الاستقامة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ تَهَيَّءُ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ﴾ [العنكبوت : ٤٥] فهي نور معوي يستضاء به في طرق الهداية والحق ، كما يُستضاء بالضياء المادي إلى الطريق القويم والسلوك السليم ، وهي تكسب المسلم الهيبة والبهاء في الدنيا ، كما تشع النور على وجهه يوم القيامة : ﴿ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ ﴾ [التحريم : ٨] . وذلك لأن الذي يستقيم حاله مع الناس ، ويتميز بأخلاقه وسلوكه ، وورعه وتقواه ، ويجعل الله عز وجل في وجهه نوراً كما جعل في قلبه نوراً ، قال تعالى : ﴿ سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ﴾ [الفتح : ٢٩] . أخرج الطبراني عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه مرفوعاً : « إذا حافظ العبد على صلاته ، فأقام وضوءها وركوعها وسجودها والقراءة فيها ، قالت له : حفظك الله كما حفظني ، وصعد بها إلى السماء ولها نور ، تنتهي إلى الله عز وجل فتشفع لصاحبها » .

— نور الجماعة والمسجد : فإذا حافظ المسلم على الصلاة مع الجماعة كانت له نوراً على نور ، وإذا كانت في المسجد استكمل النور وكان الفوز والفلاح ، وسبق إلى الجنة مع المقربين الأبرار ، قال عليه الصلاة والسلام : « من صَلَّى الصلوات الخمس في جماعة جاز على الصراط كالبرق اللامع ، في أول مرة من السابقين ، وجاء يوم القيامة كالقمر ليلة الدر » . رواه الطبراني . وقال عليه السلام : « بَشِّرِ الْمَشَائِينَ فِي الظُّلَمِ إِلَى الْمَسَاجِدِ بِالنُّورِ التَّامِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ » . رواه أبو داود والترمذي .

— قرّة عين وتفريج كرب . الصلاة صلة العبد بربه ، ومناجاته لخالقه ، ولهذا كانت قرّة عين المتقين ، يحدون فيها الراحة والسكينة والأمن ، ويهرعون إليها كلما نزل بهم ضيق أو ألم بهم كرب ، ولا غرابة فهم ينهلون من منبع سيد المرسلين القائل : « حُجِلَتْ قُرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » . رواه أحمد والسنائي . قرّة عيني : ما تسر به نفسي وتتمتع به عيني . والذي كان إذا خَزَبَهُ أمر قال : « يَا بِلَالُ أَقِمِ الصَّلَاةَ ، وَأَرْحِنَا بِهَا » رواه أبو داود . خَزَبَهُ أمر : نزل به ما يغمه ويهمه .

٥- **الصدقة برهان** : البرهان هو الشعاع الذي يلي وجه الشمس ، قال صلى الله عليه وسلم : « إن روح المؤمن تخرج من جسده لها برهان كبرهان الشمس » . ومنه سميت الحجة القاطعة برهاناً لوضوح دلالتها على ما دلت عليه .

فكذلك الصدقة برهان على صحة الإيمان ، وطيب النفس بها علامة على وجود الإيمان وطعمه ، قال صلى الله عليه وسلم : « ثلاث من فعلهنَّ فقد طعم طعم الإيمان : من عبد الله وحده ، وأنه لا إله إلا الله ، وأدَّى ركة ماله طيبة بها نفسه ، رافدة عليه في كل عام » رواه أبو داود . رافدة : معية ، والرفد الإعانة والمعونة . وسبب ذلك . أن المال تحم النفوس وتبخل به ، فإذا سمحت بإحراجه لله عز وجل دل ذلك على صحة إيمانها بالله وتصديق وعده ووعيده .

طهارة وصدق : المسلم الطاهر النظيف من الأوساخ المادية ، المعبر عن شكره لله بقوله ، مؤدياً حق الله في عبادته ، طاهر نظيف من الأوساخ المعنوية ، ومن أبرزها الشح والبخل ، فالمسلم أبداً سحي كريم ، سمح جواد ، فلا يجتمع بخل وإيمان في قلب امرئ واحد ، قال تعالى : ﴿ ومن يُوقِ شُحَّ نفسه فأُولَئِكَ هم المفلحون ﴾ [الحشر : ٩] و [التغابن : ١٩] . ولذا كانت الصدقة ، وكان الإنفاق في وجوه الخير ولمساعدة الفقراء والمساكين إرضاءً لله وابتغاء وجهه ، فرصاً كان أو تطوعاً . دليلاً قاطعاً ، وعلامة واضحة على صدق الإيمان ، وأن فاعلها في عداد المؤمنين المفلحين ، قال تعالى : ﴿ قد أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ حَاشِعُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّعْوِ مُعْرِضُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ﴾ [المؤمنون : ١-٤] .

٦- **الصبر ضياء** : الضياء هو النور الذي يحصل فيه نوع حرارة وإحراق ، كضياء الشمس ، بخلاف القمر فإنه نور محض فيه إشراق بغير إحراق ، وكان الصبر ضياء لأنه شاق على النفوس ، يحتاج إلى مجاهدة النفس وحبسها وكفها عما تهواه . **الصبر طريق النصر** : لا يرال المسلم على صواب ما استمر في صبره ، وذلك أن الإنسان يعيش في الدنيا تحوفه الشدائد ، وتخيطن به المصائب ، وكل ذلك يحتاج

إلى ثبات وقوة ، وإلا تلاشى الإنسان وضاع ، وما أكثر ما يحتاج المسلم في حياته إلى الصبر ، فالطاعة تحتاج إلى صبر ، وترك المعصية يحتاج إلى صبر ، وتحمل المكاره والمصائب يحتاج إلى صبر ، ولذلك كان التخلق بالصبر قوة لا تساويها قوة ، ونوراً عظيماً لا يزال صاحبه مستضيئاً به ، مهتدياً إلى الحق مستمراً على الصواب . ولذا استحق المؤمنون الصابرون الثناء من الله تعالى ، مع مريد من الأجر والثوبة ، قال تعالى في الثناء على أيوب عليه السلام : ﴿ إنا وجدناه صابراً نعم العبد إنه أواب ﴾ [ص : ٤٤] . وقال : ﴿ وبشر الصابرين . الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون . أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون ﴾ [البقرة : ١٥٥-١٥٧] . انظر موضوع الصبر مفصلاً في شرح الحديث رقم ١٩/ .

٧- القرآن حجة : المسلم منهاجه القرآن ، وإمامه كتاب الله تعالى : يهتدي بهديه ، ويأتمر بأمره ، ويتبني بهيه ، ويتخلق بأخلاقه ، فمن فعل ذلك انتفع بالقرآن إذا تلاه ، وكان دليلاً له يدلّه على السجاة في الدنيا ، وبرهاناً يدافع عنه يوم القيامة ، ومن تسكب الطريق واحرف عن تعاليم القرآن ، كان القرآن حصمه يوم القيامة ، وكلما كثرت تلاوته دون عمل كان ذلك زيادة في إثمه ، لأنه يرهن بنفسه على نفسه : أنه منحرف عن الطريق القويم : ﴿ إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم ﴾ [الإسراء : ٩٠] . لقد تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبداً ، كتاب الله « أخرجهم مسلم . وقال ﷺ : « اقرؤوا القرآن فإنه يأتي شافعاً يوم القيامة » .

شفاء المؤمن وداء الكافر والمنافق : والمؤمن يجد في كتاب الله تعالى شفاء له من الأدواء المادية والمعنوية ، كلما قرأه وتدبره أشرق روحه ، وانشرح صدره ، وسرى سر الحياة في عروقه . وغير المؤمن إذا سمع القرآن ارتعدت فرائضه ، وغمت نفسه ، وظن أن الهلاك نازل به . قال تعالى : ﴿ ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ [الإسراء : ٨٢] . قال بعض السلف :

ما حالس أحد القرآن فقام عنه سالماً — أي باقياً على حاله عندما جلس — بل : إما أن يربح أو أن يخسر ، ثم تلا هذه الآية .

في طريق الجنة : يختم ﷺ توجيهاً الرائعة وعظاته الباهرة بيان أصناف الناس ، إذ الناس جميعاً يصبحون كل يوم ويمسون ، ولكنهم ليسوا على حالة واحدة ، فهناك من قضى ليله أو ساره في طاعة الله سبحانه وتعالى ومرضاته ، يلتزم الصدق في معاملته مع الله عز وجل ومع الناس ، فأنقذ نفسه من الهلاك وحلصها من العذاب ، فهو حر النفس ، حر الفكر والعقل ، حر الإرادة ، لم يقل قيعة لنفسه إلا الجنة الخالدة والعيم الأبدى المقيم . وهناك من قضى ليله أو ساره في معصية الله تعالى ، ومخالفة أوامره في شؤونه العامة والخاصة ، مع الله تعالى ومع الخلق ، فأهلك نفسه وأوردها المخاطر ، وباعها بثمن بخس : شقاء في الدنيا وسحق في جهنم أبدي في العقبى ، إذ كان أسير شهوته وهواه ، وطوع شيطانه ونفسه : « كل الناس يعدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها » . كل إنسان : إما ساع في هلاك نفسه أو في فكاكها ، فمن سعى في طاعة الله فقد باع نفسه لله وأعتقها من عذابه ، ومن سعى في معصية الله تعالى فقد باع نفسه بالهوان وأوقعها بالآثام الموحجة لعضب الله عز وجل وعقابه . قال تعالى : ﴿ ونفس وما سواها . فألهمها فجورها وتقواها . قد أفنح من ركاها . وقد حاب من دساها ﴾ [الحشر : ٧-١٠] . والمعنى : قد أفلح من ركنى نفسه بطاعة الله ، ونخاب من زجها في المعاصي . فالطاعة تزكي النفس وتطهرها فترتفع بها ، والمعاصي : تدسي النفس وتقمعها ، فتخفض وتصير كالذي يدس في التراب . وقال الله تعالى : ﴿ قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين ﴾ [الرمر : ١٥] .

شهادة مقبولة منجية : ويستعين المؤمن على عتق نفسه من النار بصقل إيمانه وتمتين يقينه بذكر الله تعالى . قال ﷺ : « من قال حين يصبح أو يمسي : اللهم إني أصححت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت

وحدك لا شريك لك ، وأن محمداً عبدك ورسولك . أعتق الله ربعة من النار ، فمن قالها مرتين أعتق الله نصفه من النار ، ومن قالها ثلاثاً أعتق الله ثلاثة أرباعه من النار ، فإن قالها أربعاً أعتقه الله من النار . رواه أبو داود . وذلك أن هذه الشهادة تبعث في نفسه خشية الله عز وجل ، والرغبة في طاعته والرهبة من معصيته ، فتكون سبباً في بعده عن النار وقربه من رضوان الله عز وجل . وقال ﷺ : « من قال إذا أصبح : سبحان الله وبحمده ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله ، وكان من آخر يومه عتيقاً من النار » .

لا يبيع إلا الله تعالى : إن المؤمن عزيز كريم ، رفيع القدر نفيس الثمن ، ولذلك يأبى أن يبيع نفسه إلا الله عز وجل ، لأنه لا يجد من الخلق من يعطيه الثمن المناسب اللائق به ، وكيف وقد تمت الصفقة بين المؤمن وحالقه جل وعلا من الأزل ، قال تعالى : ﴿ إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ﴾ [التوبة : ١١١] . ولذلك هم يسعون في مرضاة الله تعالى ويعرضون عن كل ما يسخطه ، حتى يحصلوا الثمن كاملاً موفراً ، لا تعريهم ديناً ، ولا يخدعهم مال ، ولا يشبههم تهديد ، ولا يقعدهم خوف لقاء الموت ، وصدق الله العظيم إذ يقول : ﴿ ومن الناس من يشرى نفسه اتغاء مرضات الله والله رءوف بالعباد ﴾ [البقرة : ٢٠٧] ويقول : ﴿ من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فمنهم من قضى نحبه ومنهم من ينتظر وما نددلوا تبديلاً ﴾ [الأحزاب : ٢٣] . قضى نحبه : مات شهيداً .

٨- ومما يرشد إليه الحديث :

- ١- الإيمان قول وعمل ، ويزيد ويقص ، تزيده الأعمال الصالحة والطاعات ، وتنقصه المعاصي والآثام .
- ٢- أن الأعمال توزن ، ولها خفة وثقل ، دل على ذلك مصوص الكتاب والسنة ، وعليه إجماع الأمة .

قال عليه السلام : « كلمتان حبیبتان إلى الرحمن ، ثقیلتان فی المیزان ، حقیقتان علی اللسان : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم » رواه البخاري ومسلم . وقال : « أثقل ما یوضع فی المیزان الخلق الحسن » .

٣- المحافظة علی الصلوات بأوقاتها ، وأدائها كاملة بأركانها وواجباتها وسننها وآدابها ، بعد تحقق شروطها كاملة .

٤- الإكثار من الإنفاق فی وجوه الخیر ، والمصارعة إلى سد حاجة الفقراء والمعوزین ، والبحث عن الأرامل والیتامی والفقراء المتعطفین والإنفاق علیهم ، لتكون الصدقة خالصة لوجهه تعالى .

٥- الصبر علی الشدائد ، وخاصة علی ما یال المسلم نتیجة الأمر بالمعروف والنهی عن المنکر والدعوة إلى الله تعالى ، قال تعالى : ﴿ واصبر علی ما أصابك ﴾ [لقمان : ١٧] . وقال : ﴿ فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل ﴾ [الأحقاف : ٣٥] .

٦- القرآن دستور المسلم ، فعليه الإقبال علی تلاوته مع تفهم معناه والعمل بمقتضاه .

٧- المسلم یسعی لأن یتفید من وقته وعمره فی طاعة الله عز وجل ، ولا یشتغل نفسه إلا بمولاه سبحانه ، وما یعود علیه بالنفع فی معاشه ومعاده .

تحريم الظلم

عن أبي ذرٍّ العِفَارِيِّ رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه عزَّ وجلَّ أنَّه قال : « يا عِبَادِي إِنِّي حَرَّمْتُ الظُّلْمَ عَلَى نَفْسِي وَجَعَلْتُهُ بَيْنَكُمْ مُحَرَّمًا فَلَا تَظَالَمُوا .

يا عِبَادِي كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَيْتُهُ ، فَاسْتَهْدُونِي أَهْدِكُمْ .
يا عِبَادِي كُلُّكُمْ جَائِعٌ إِلَّا مَنْ أَطْعَمْتُهُ ، فَاسْتَطْعِمُونِي أَطْعِمَكُمْ .
يا عِبَادِي كُلُّكُمْ غَارٍ إِلَّا مَنْ كَسَوْتُهُ ، فَاسْتَكْسُونِي أَكْسُكُمْ .
يا عِبَادِي إِنَّكُمْ تُخْطِئُونَ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ؛ وَأَنَا أَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا ، فَاسْتَغْفِرُونِي أَغْفِرْ لَكُمْ .

يا عِبَادِي إِنَّكُمْ لَنْ تَبْلُغُوا صَرِّي فَتَضُرُّونِي ، وَلَنْ تَبْلُغُوا نَفْعِي فَتَنْفَعُونِي .
يا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَثْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا .

يا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنْ مُلْكِي شَيْئًا .

يا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجَنَّتُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ ، فَسَأَلُونِي ، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ وَاحِدٍ مَسْأَلَتَهُ مَا نَقَصَ ذَلِكَ مِنِّي عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْمِخْيَطُ إِذَا أُدْخِلَ الْبَحْرَ .

يا عِبَادِي إِنَّمَا هِيَ أَعْمَالُكُمْ أُخْصِيهَا لَكُمْ ثُمَّ أُوَفِّيكُمْ بِهَا ، فَمَنْ وَجَدَ خَيْرًا

فَلْيُحْمَدِ اللهُ ، وَمَنْ وَجَدَ غَيْرَ ذَلِكَ فَلَا يَلُومَنَّ إِلَّا نَفْسَهُ ، رواه مسلم .

الحديث رواه مسلم في كتاب الر (باب تحريم الظلم) رقم /٢٥٧٧/ .

أهمية الحديث :

هذا حديث قدسي عظيم رباني مبارك ، اشتمل على قواعد عظيمة في أصول الإسلام وفروعه وآدابه ، وذكر النووي - رحمه الله تعالى - في كتابه « الأذكار » أن أبا إدريس الخولاني - راويه عن أبي ذر - كان إذا حَدَّثَ به جثا على ركبتيه تعظيماً وإجلالاً له ، ورجال إسناده دمشقيون ، قال أحمد بن حنبل : ليس لأهل الشام حديث أشرف منه .

لغة الحديث :

« حرمت الظلم » : الظلم لغة : وضع الشيء في غير محله . وهو مجاوزة الحد أو التصرف في حق الناس بغير حق . وهو مستحيل على الله تعالى . ومعنى حرمت الظلم على نفسي : أي لا يقع مني ، بل تعاليت عنه وتقدسست .

« ضال » : غافل عن الشرائع قبل إرسال الرسل .

« إلا من هديته » : أرشدته إلى ما جاء به الرسل ووفقته إليه .

« فاستهدوني » : اطلبوا مني الهداية .

« صعيد واحد » : أرض واحدة ومقام واحد ، وأصل الصعيد : وجه الأرض ،

قال تعالى : ﴿ فَتَتِمُّوا صَعِيداً طَيِّباً ﴾ [النساء : ٤٣] و [المائدة : ٦] .

« المِخْيَط » : بكسر الميم وسكون الخاء ، الإبرة .

« أحصيتها لكم » : أضبطها لكم بعلمي وملائكتي الحفظة .

« أوفيكم إياها » : أوفيكم جزاءها في الآخرة .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - تعريف الحديث القدسي : الحديث القدسي هو ما يرويه الرسول ﷺ عن ربه عز وجل تارة بواسطة حرييل عليه السلام ، وتارة بالوحي أو الإلهام أو المنام ، مفوضاً إليه التعبير بأي عبارة شاء من أنواع الكلام . ولا يختلف الحديث القدسي عن الحديث السوي إلا في إسناد الرسول له عن ربه ، ولذلك يضاف إلى الله تعالى وهو الأعلى ، ونسبته إليه حيث ذنوبه إنشاء لأنه سبحانه هو المتكلم به أولاً ، وقد يضاف إلى النبي ﷺ لأنه المخبر به عن ربه .

ومن تعريف الحديث القدسي تبين الاختلافات المتعددة بينه وبين القرآن الكريم :

أ - فالقرآن الكريم معحر بلفظه ومعناه ، والحديث القدسي ليس معحر .
ب - والقرآن الكريم تصح به الصلاة ، بينما الحديث القدسي لا تصح به الصلاة ، بل تبطل .

ج - مكر القرآن الكريم كافر ، ومكر الحديث القدسي فاسق .

د - القرآن الكريم لفظه ومعناه من عند الله ، والحديث القدسي لفظه من كلام رسول الله ﷺ ، ومعناه وحي من عند الله تعالى .

هـ - القرآن الكريم لا تحوز روايته بالمعنى ، بخلاف الحديث القدسي فتحوز روايته بالمعنى .

و - القرآن الكريم لا يمسح إلا المطهرون ، والحديث القدسي لا يشترط في مسحه الطهارة .

ز - لا يجوز للحنث أن يقرأ القرآن أو أن يحممه ، ويجوز له أن يحمل الحديث القدسي أو أن يقرأه .

ح - من قرأ حرفاً من كتاب الله فله أجر عشر حسنات ، والحديث القدسي لا أجر على مجرد قراءته .

ط - القرآن الكريم لا يصح بيعه (في رواية عند أحمد) ، أو يكره بيعه (عند الشافعية) بخلاف الحديث القدسي فلا يمنع بيعه ولا يكره اتفاقاً .

والأحاديث القدسية ، وتسمى الإلهية ، أكثر من مائة حديث ، وقد جمعها بعض الأئمة منهم : علي بن بلبان في كتابه المسمى : « المقاصد السنية في الأحاديث الإلهية »^(١) جمع فيه مائة حديث .

٢- تحريم الظلم على الله : ولفظ الحديث صريح في أن الله عز وجل منع نفسه من الظلم لعباده « إني حرمت الظلم على نفسي » وهو صريح في القرآن الكريم أيضاً ، قال تعالى : ﴿ وما أنا بظلامٍ للعبيد ﴾ وقال سبحانه : ﴿ إن الله لا يظلم الناس شيئاً ﴾ ﴿ إن الله لا يظلم مثقال ذرة ﴾ .

٣- تحريم الظلم على العباد : حرم الله عز وجل الظلم على عباده ، ونهاهم أن يتظالموا فيما بينهم ، فحرم على كل إنسان أن يظلم غيره ، مع أن الظلم في نفسه محرم مطلقاً . وهو نوعان :

الأول : ظلم النفس ، وأعظمه الإشراك بالله ، قال تعالى : ﴿ إن الشرك لظلم عظيم ﴾ ، لأن المشرك جعل المخلوق في منزلة الخالق وعبد مع الله تعالى المنزه عن الشريك .

ويلي ظلم الإشراك بالله المعاصي والآثام الصغيرة والكبيرة ، فإن فيها ظلماً للنفس بإيرادها موارد العذاب والهلاك في الدنيا والآخرة .

الثاني : ظلم الإنسان لغيره ، وقد تكرر تحريمه والتحذير منه في أحاديث النبي ﷺ ، ففي الصحيحين ، عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « إن الظلم ظلمات يوم القيامة » . وفيهما عن أبي موسى الأشعري ، عن النبي ﷺ قال : « إن الله يملئ للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » ثم قرأ : ﴿ وكذلك أخذ

(١) انظره في كتب المؤلفين آخر الكتاب .

رَبُّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخَذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴿١٠٢﴾ [هود : ١٠٢] .

ولا ريب أن إقامة العدل في التعامل بين الناس ، وتحريم الظلم فيما بينهم ، من أهم مقاصد وأهداف الإسلام ، ذلك لأن العدل أساس في تشييد صرح أي حكم أو حضارة ، كما أن الظلم سبب في انحطاط الأمم وتدمير الحضارات وفقدان السعادة في هذه الحياة . كما أنه سبب في نيل سحق الله في الآخرة .

٤- الافتقار إلى الله : والخلق كلهم مفتقرون إلى الله في جلب المصالح ودفع المضار في الدنيا والآخرة ، فهم في حاجة ماسة إلى هداية الله ورزقه في الدنيا وهم بحاجة إلى رحمة الله ومغفرته في الآخرة ، والمسلم يتقرب إلى الله عز وجل بإظهار الحاجة والافتقار ، وتحلى عبوديته الحق لله رب العالمين في إحدى الصور الثلاث التالية :

أولاً : بالسؤال ، والله سبحانه وتعالى يحب أن يظهر الناس حاجتهم لله وأن يسألوه جميع مصالحهم الدنيوية والدينية : من الطعام والشراب والكسوة ، كما يسألونه الهداية والمغفرة ، وفي الحديث « ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسع نعله إذا انقطع » .

ثانياً : بطلب الهداية .

ثالثاً : بالامتنال الكامل ، وذلك باجتناّب كل ما سبى الله تعالى عنه ، وفعل كل ما أمر الله تعالى به .

فَضْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَسِعَةُ رَحْمَتِهِ

عن أبي ذر رضي الله عنه : « أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، قَالُوا لِلنَّبِيِّ ﷺ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ذَهَبَ أَهْلُ الدُّثُورِ بِالْأَجُورِ ، يُصَلُّونَ كَمَا تُصَلِّي ، وَيَصُومُونَ كَمَا تُصُومُ ، وَيَتَصَدَّقُونَ بِفُضُولِ أَمْوَالِهِمْ . قَالَ : « أَوَلَيْسَ قَدْ حَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ مَا تَصَدَّقُونَ ؟ إِنْ لَكُمْ بِكُلِّ نَسِيحَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ ، وَكُلِّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ ، وَأَمْرٍ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ ، وَنَهْيٍ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ ، وَفِي بُضْعِ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ . قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَيَّاتِي أَحَدُنَا شَهْوَتُهُ وَيَكُونُ لَهُ فِيهَا أَجْرٌ ؟ قَالَ : أَرَأَيْتُمْ لَوْ وَضَعَهَا فِي حَرَامٍ ، أَكَانَ عَلَيْهِ وَزْرٌ ؟ فَكَذَلِكَ إِذَا وَضَعَهَا فِي الْحَلَالِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ » . رواه مسلم .

الحديث أخرجه مسلم في الزكاة (باب : بيان أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف) رقم / ١٠٠٦ . وهو متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، بغير هذا اللفظ ، فقد أخرجه البخاري في صفة الصلاة (باب : الذكر بعد الصلاة) رقم / ٨٠٧ . وفي الدعوات (باب : الدعاء بعد الصلاة) رقم / ٥٩٧٠ . وأخرجه مسلم في المساجد ومواضع الصلاة (باب : استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته) رقم / ٥٩٥ .

أهميته :

قال ابن حجر الهيتمي في شرحه على الأربعين : وهو حديث عظيم ، لاشتماله على قواعد نفيسة من قواعد الدين .

لغة الحديث :

- « أن أناساً » : الأناس والناس بمعنى واحد ، وهؤلاء الناس هم فقراء المهاجرين .
- « من أصحاب » : جمع صاحب بمعنى الصحابي ، وهو : كل من اجتمع بالسي صلى الله عليه وسلم بعد العثة وقبل وفاته ، مؤمناً به ، ومات على الإسلام .
- « الدثور » : جمع دثر ، وهو المال الكثير .
- « فضل أموالهم » : أموالهم الزائدة عن كمائهم وحاجاتهم .
- « تصدقون » : تصدقون به .
- « تسيحة » : أي قول : سبحان الله .
- « تكبيرة » : قول : الله أكبر .
- « تحميدة » : قول : الحمد لله .
- « تهليلة » : قول : لا إله إلا الله .
- « صدقة » : أجر كأجر الصدقة .
- « بضع » : البضع الجماع ، أو الفرج نفسه .
- « شهوته » : لذته .
- « وزر » : إثم وعقاب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

- ١- ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ [المطففين : ٢٦] : المنافسة في طيب المزيد من الخير ، والحرص على الأعمال الصالحة أمر مشروع ومرغوب فيه ، وعلى المسلم أن يسعى إليه ، فهذا أبو ذر رضي الله عنه ، يحدثنا عن مشهد حضره أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ورأى موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتصرفه الحكيم فيه ، ورحمة الإسلام وسعة أبواب الخير فيه ، ببيان من أنزل عليه القرآن ليبين للناس ما نزل إليهم .
- هذا المشهد هو : أن الفقراء من المهاجرين خاصة ، وربما شاركهم أمثالهم من الأنصار ، رأوا أن ناعهم قصيرة عن فعل الخيرات والإكثار من المبرات ، حيث لهم

لا يملكون المال ليتصدقوا به ، ويبرهوا عن صدق إيمانهم وحسن إسلامهم ، وقد سمعوا من رسول الله ﷺ أن : « الصدقة برهان » وقرؤوا وسمعوا آيات الله تعالى وأحاديث رسوله ﷺ تحث على الإنفاق ، وتثني على المنفقين ، وتعددهم جنات عرضها السماوات والأرض ، ورأوا أصحابهم وإخوانهم من ذوي الثراء والغنى يسارعون إلى إنفاق المال بخود وسحاء ، فهذا يأتي بماله ، والآخر بشطره ، وثالث بالآلاف المؤلفة ، وآخر يضع المال بين يدي رسول الله ﷺ أكواماً ، حتى ينطلق لسان رسول الله ﷺ بالدعاء له ، والرضى عنه ، وطلب المغفرة له والرصوان من الله تعالى ، وها تحركت نفوس هؤلاء ، وتطلعت قلوبهم إلى ذاك الفضل ، وتلك المنزلة ، التي يتبوؤها إخوانهم ، لا حسداً على المال ولا طمعاً في الثراء ، وإنما هو تنافس وتسايق في ميادين الخير والقرى من الله تعالى . فجمعوا أنفسهم ، وجأؤوا إلى رسول الله ﷺ يشكون حالهم ، ويعلمون إفلاسهم ، وأعينهم تفيض من الدمع حزنًا ألا يجدوا ما ينفقون : « يا رسول الله ، ذهب أهل الدثور بالأجور » . لقد حاز أصحاب الأموال والعنى كل أحر وثواب ، واستأثروا بذلك دوساً ، وذلك أنهم « يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم » . فحزن وإياهم في ذلك سواء ، ولا ميزة لنا عليهم ، ولكنهم يفضلوننا ويميزون علينا ، فإيهم « يتصدقون بفضول أموالهم » ولا نملك نحن ما نتصدق به لدرك مرتبتهم ، ونفوسنا ترعب أن نكون في مرتبتهم عند الله تعالى ، فماذا نفعل ؟ .

٢- الحكمة البالغة وأبواب الخير الواسعة : يدرك المصطفى ﷺ لطف هؤلاء وشوقهم إلى الدرجات العلى عند ربهم ، ويدأوي نفوسهم بما آتاه الله تعالى من حكمة ، فيطيب خاطرهم ويلفت أنظارهم إلى أن أبواب الخير واسعة ، وأن هناك من الأعمال ما يساوي ثوابه ثواب المتصدق ، وتداني مرتبة فاعله مرتبة المنفق ، إن لم تزد عنها في بعض الأحيان ، ولكن كل إنسان على حسبه ، ولا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴿ [البقرة : ٢٨٦] ﴾ . ولا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ﴿ [الطلاق : ٧] ﴾ . « أوليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ؟ » بلى إن أنواع الصدقات

بالنسبة إليكم كثيرة ، منها ما هو إنفاق على الأهل ، ومنها ما هو ليس بإنفاق ، وكل منها لا يقل أجره عن أجر الإنفاق في سبيل الله عز وجل .

٣- ذكر الله عز وجل خير صدقة على النفس : فإذا لم يكن لديكم فضل مال ، فسيبغوا الله عز وجل وكبروه واحمدوه وهللوه ، ففي كل لفظ من ذلك أجر صدقة ، وأي أجر ؟ وكيف لا ، وقد علمنا أنها الباقيات الصالحات ، والله تعالى يقول : ﴿ والباقيات الصالحات خيرٌ عند ربك ثواباً وخيرٌ أملاً ﴾ [الكهف : ٤٦] . ويقول سبحانه : ﴿ ولدكبر الله أكبر ﴾ [العنكبوت : ٤٥] . أي : أعظم أجراً وثواباً . وهذا رسول الله ﷺ ، يقول : « ما من يوم ولا ليلة ولا ساعة إلا الله فيها صدقة يمن بها على من يشاء من عباده ، وما من الله تعالى على عبده مثل أن يلهمه ذكره » أخرجه ابن ماجه .

وروى أحمد والترمذي : أن رسول الله ﷺ سئل : أي العباد أفضل عند الله يوم القيامة ؟ قال : « الداكرون الله كثيراً » .

٤- دعوة الخير صدقة على المجتمع : وكذلككم : باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واسع ومفتوح ، وأجر من يقوم بهذا الفرض الكفائي لا يقل عن أجر المنفق المتصدق ، بل ربما يفوقه مراتب كثيرة : « كل معروف صدقة » رواه مسلم . وكيف لا ؟ وهذه الأمة كانت بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر خير أمة أخرجت للناس : ﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله ﴾ [آل عمران : ١١٠] .

٥- سعة فضل الله عز وجل : وأيضاً فقد جعل الله عز وجل لكم أحرأ وثواباً تنالونه كل يوم وليلة إذا أحلصتم النية وأحسنتم القصد : أليس أحدكم ينفق على أهله وعباله : « ونفقة الرجل على أهله وروجته وعباله صدقة » رواه مسلم وغيره . و« إنك لست تملك نفقة تستعي بها وجه الله تعالى إلا أجرت عليها ، حتى اللقمة ترفعها إلى في امرأتك » متفق عليه . أي تطعمها إياها . بل أليس أحدكم يعاشر زوجته ويقوم

بواجبه نحوها ، ليعف نفسه ويكفها عن الحرام ، ويحفظ فرجه ويقف عند حدود الله ، ويجتنب محرماته التي لو اقترفها كان عليه إثم وعقاب ؟ فكذلك له أجر وثواب ، حتى ولو ظن أنه يحصل لذته ويشبع شهوته ، طالما أنه يخلص البية في ذلك ، ولا يقارب إلا ما أحل الله تعالى له .

٦- « إنما الأعمال بالنيات » : ومن عظيم فضل الله عز وجل على المسلم : أن عادته تنقلب بالنية إلى عبادة يؤجر عليها ، ويصير فعله وتركه قرينة يتقرب بها من ربه جل وعلا ، فإذا تناول الطعام والشراب المباح بقصد الحفاظ على جسمه والتقوي على طاعة ربه ، كان ذلك عبادة يثاب عليها ، ولا سيما إذا قارن ذلك ذكر الله تعالى في بدء العمل وختامة ، فسمى الله تعالى في البدء ، وحمده وشكره في الختام ، كما ورد في السنة ، وإذا جامع زوجته بقصد إعفاف نفسه وزوجته عن الزنا ومقدماته ، أو بقصد قضاء حق الزوجة في المعاشرة بالمعروف ، أو بقصد طيب ولد صالح يعد الله تعالى ويوحده ، إذا حصل هذا القصد عند قضاء الوطر كان ذلك عبادة ، تكتب في سجل حسناته ، ولا سيما إذا لم يغفل في تلك اللحظات عن فضل الله تعالى الذي أباح له هذه المتعة ، وامثل أمر رسوله ﷺ ، فذكر الله تعالى ودعاه بما أرشده إليه إذ يقول : « لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال : بسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ، فقضي بينهما ولد لم يضره » متفق عليه . أي لم يضر الشيطان هذا الولد .

وكذلك : يربو الأجر ويموعد الله عز وجل للمسلم الذي يكف عن محارم الله عز وجل ، ولا سيما إذا جدد العهد في كل حين ، واستحضر في نفسه أنه يكف عن معصية الله تبارك وتعالى امتثالاً لأمره واجتناباً لما سبى عنه ، طمعاً في ثوابه وخوفاً من عقابه ، وتحقق فيه وصف عباد الرحمن : ﴿ والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً ﴾ [الفرقان : ٧٣] . ووصف المؤمنين الصادقين : ﴿ إماما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وحلت قلوبهم وإذا ثلث عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون ﴾ [الأنفال : ٣] .

٧- أبواب الخير كثيرة : ولا تقتصر أبواب الخير والصدقات على ما ذكر في الحديث ، فهناك أعمال أخرى يستطيع المسلم القيام بها وبحسب له فيها أجر الصدقة . أخرح ابن حبان في صحيحه [موارد الظمآن ، رقم ٨٦٢] : عن أبي در رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « ليس من نفس ابن آدم إلا عليها صدقة في كل يوم طلعت فيه الشمس » . قيل يا رسول الله ، من أين لنا صدقة نتصدق بها ؟ فقال : « إن أبواب الخير لكثيرة : التسبيح ، والتحميد ، والتكبير ، والتهليل ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، وتميط الأذى عن الطريق ، وتسمع الأصم ، وتهدى الأعمى ، وتدل المستدل على حاجته ، وتسعى بشدة ساقيك مع اللهفان المستغيث ، وتحمل بشدة ذراعيك مع الضعيف ، فهذا كله صدقة منك على نفسك » . وفي الصحيحين : « تكف شرك عن الناس فإنها صدقة » وعبد الترمذي : « تبسمك في وجه أخيك لك صدقة .. وإفراغك دلوك في دلو أخيك لك صدقة » (١) .

٨- وما يرشد إليه الحديث :

١- استعمال الحكمة في معالجة المواقف ، وإدخال البشرى على النفوس ، وتطبيب الخواطر .

٢- فضيلة الأذكار المشار إليها في الحديث ، وأن أحرها يساوي أجر الصدقة لمن لا يملك مالا يتصدق به ولا سيما بعد الصلوات المفروضة ، فقد جاء في رواية الصحيحين : « ألا أحدثكم بأمر : إذا أحدثتم به أدركتم من سبقكم ولم يدرككم أحد بعدكم ، وكنتم -بغير من أنتم بين ظهرايه ، إلا من عمل مثله ؟ تسحون وتحمدون وتكبرون خلف كل صلاة : ثلاثاً وثلاثين » .

٣- استحباب الصدقة للفقير إذا كان لا يضيق على عياله ونفسه ، والذكر للغني ولو أكثر من الإنفاق ، استزادة في الخير والثواب .

(١) ونظر الحديث رقم ٢٦ ، وشرحه ، والأحاديث في هذا كثيرة .

٤- التصديق بما يحتاج الإنسان إليه للنفقة على نفسه أو أهله وعياله مكروه ، وقد يكون محرماً إذا أدى إلى ضياع من تجب عليه نفقتهم ، قال عليه الصلاة والسلام : « خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى » . أخرجه البخاري وغيره .

٥- الصدقة للقادر عليها ولمن يملك مالاً أفضل من الذكر ، لأن الصدقة نفعها أعم ويتعدى إلى غيره ، بينما الذكر نفعه خاص وقاصر على الداكر وحده ، فإذا جمع الغني بين الصدقة والذكر كان أجره عظيماً عند الله عز وجل ، فقد جاء في رواية الصحيحين عند مسلم : فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله ﷺ ، فقالوا : سمع إخواننا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله ؟ فقال رسول الله ﷺ : « ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » .

٦- فضل الغني الشاكر المنفق والفقير الصابر المحتسب .

٧- أهمية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في المجتمع المسلم ، وهو من فروص الكفاية التي إذا لم يقم بها أحد أثم الجميع ، وإذا قام بها بعض المسلمين سقط الإثم عن الباقين ، ولا يختص ذلك بفئة دون أخرى من المسلمين .

٨- حسن معاشرة الزوجة والقيام بحقوقها بما يحقق سكن نفسها ورغد عيشها ، وكذلك حسن معاشرة الزوج اعترافاً بفضله وشكراً لإحسانه .

٩- الحث على السؤال عما ينتفع به المسلم ويطرأ به في مراتب الكمال .

١٠- للمستفتي أن يسأل عما خفي عليه من الدليل ، إذا علم من حال المسؤول أنه لا يكره ذلك ، ولم يكن فيه سوء أدب .

١١- بيان الدليل للمتعلم ، ولا سيما فيما خفي عليه ، ليكون ذلك أثبت في قلبه وأدعى إلى امتثاله .

١٢- مشروعية القياس وترتيب الحكم إلحاقاً للأمر بما يشابهه أو يماثله .

الإصلاح بين الناس

والعدل فيهم

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « كُلُّ سُلَامَى مِنْ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ ، كُلُّ يَوْمٍ تَطْلُعُ فِيهِ الشَّمْسُ : تَعْدِلُ بَيْنَ اثْنَيْنِ صَدَقَةٌ ، وَتُعِينُ الرَّجُلَ فِي ذَنْبِهِ فَنَحْبِلُهُ عَلَيْهَا أَوْ تَرْفَعُ لَهُ مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ ، وَالْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ صَدَقَةٌ ، وَبِكُلِّ خَطْوَةٍ تَمْشِيهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَةٌ ، وَتُحِبُّهُ الْأَذَى عَنِ الطَّرِيقِ صَدَقَةٌ » رواه البخاري ومسلم .

الحديث رواه البخاري في كتاب الصلح (باب فضل الإصلاح بين الناس والعدل بينهم) وفي كتاب الجهاد (باب فضل من حمل متاع صاحبه في السفر) و (باب من أحد بالركاب ونحوه) رقم / ٢٨٢٧ . ورواه مسلم في كتاب الزكاة (باب اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف) رقم / ١٠٠٧ و / ١٠٠٩ .

أهمية الحديث :

من أعظم أهداف الإسلام وغاياته جمع قلوب المسلمين وإتلافها ، وإقامة كلمة الحق بينهم وتقوية شوكتهم ، وظهرهم على عدو الله وعدوهم ، وهذه الأهداف والغايات لا تتحقق إلا بالتناصر والتعاون والتكافل ، وهذا الحديث النبوي الشريف يسهم في ذلك عما يدعو إليه من القول والعمل ، وتلتقي أحكامه مع قول الله تعالى : ﴿ وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ ﴾ [المائدة : ٢] وقول النبي ﷺ : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد

الواحد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » رواه البخاري
ومسلم .

لغة الحديث :

« سلامى » : السلامى : عظام الكف والأصابع والأرجل ، والمراد في هذا
الحديث جميع أعضاء جسم الإنسان ومفاصله ، وهي ثلاثمائة وستون عضواً ، لما رواه
مسلم « خلق الإنسان على ستين وثلاثمائة مفصل ، ففي كل مفصل صدقة » .

« تعدل بين اثنين » : تحكم بالعدل بين متخاصمين .

« وتعير الرجل في دابته » : وفي معنى الدابة السفينة والسيارة وسائر ما يحمل
عليه ، وفي معنى ذلك إعاقته فيما يحمله بيديه أو على ظهره .

« فتحمله عليها » : أي تحمله ، أو تعينه في الركوب ، أو في إصلاحها .

« وبكل خطوة » : الخطوة : بفتح الحاء : المرة من المشي ، وبصمها : بعد
ما بين القدمين .

« وتميط الأذى » : بفتح التاء وضمها : تريل ، من ماط وأماط : أزال .
والأذى : كل ما يؤذي المارة من ححر أو شوك أو قذر .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- القدرة الإلهية في خلق عظام الإنسان ومفاصله : خلق الله الإنسان في
أحسن تقويم ، وجعل أعضائه ومفاصله في غاية الإبداع والتنظيم ، وطلب منه أن
ينظر في حيايا نفسه ، وأن يتفكر في دقيق حواسه وعظامه ، وخلايا لحمه وكريات
دمه ؛ ليتعرف على آيات الخالق المبدع القدير ؛ قال تعالى : ﴿ سنبينهم آياتنا في الآفاق
وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق ﴾ [فصلت : ٥٣] وقال سبحانه ﴿ وفي
أنفسيكم أفلا تُبْصِرُونَ ﴾ [الداريات : ٢١] .

وقد خص النبي ﷺ السلاميات بالذكر في حديثه ؛ لما فيها من تطيم وجمال ،
ومرونة وتقابل ؛ ولذا هدد الله عز وجل وتوعد كل معاند وكافر بالحرمان منها بقوله :
﴿ بلى قادري على أن نسوي سانه ﴾ [القيامة : ٤] أي أن نجعل أصابع يديه ورجليه
مستوية شيئاً واحداً ، كحف البعير وحافر الحمار ، فلا يمكنه أن يعمل بها شيئاً ،
كما يعمل بأصابعه المفرقة ذات المفصل من فنون وأعمال .

وقد آمن ذلك المهندس الغربي — الذي يعمل مهندساً في مصنع الأطراف
الصناعية — بقدرة الله ، ورجع إلى حظيرة الدين والإيمان بوجود الله ، بعد أن
جلس في أحد الأيام يدقق النظر في كف ابنته الصغيرة ، ويقارن بين الصنعة الربانية
وأحدث ما توصلت إليه الصنعة البشرية في صناعة الأطراف ، ويكشف الفارق العظيم
الذي هداه إلى الله (١) .

٢- الشكر على سلامة الأعضاء : إن سلامة أعضاء جسم الإنسان ، وسلامة
حواسه وعظامه ومفاصله ، نعمة كبيرة تستحق مزيد الشكر لله تعالى المنعم المتفضل
على عباده . قال الله تعالى : ﴿ يا أيها الإنسان ما غرّك بربك الكريم . الذي خلقك
فسواك فعدلك . في أي صورة ما شاء ركبك ﴾ [الانقطار : ٦-٨] ، وقال
سبحانه : ﴿ ثم لتسألن يومئذ عن النعيم ﴾ [التكاثر : ٨] قال ابن عباس : النعيم :
صحة الأبدان والأسماع والأبصار ، يسأل الله العباد : فم استعملوها ، وهو أعلم
بذلك منهم ، وهو قوله تعالى : ﴿ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه
مسؤولاً ﴾ [الإسراء : ٣٦] .

وقال ابن مسعود : النعيم الأمن والصحة . وأخرج الترمذي وابن ماجه « أن
أول ما يُسأل العبد عنه يوم القيامة فيقول الله : ألم تُصِحْ لك جسمك ونرويك من
الماء البارد » . وقال أبو الدرداء : الصحة غناء الجسد . وقال وهب بن منبه : مكتوب
في حكمة آل داود : العافية الملك الخفي . أي فهي النعيم المسؤول عنه يوم القيامة .

(١) انظر القصة في كتاب « العلم يدعو للإيمان » .

ومع هذا فإن كثيراً من الناس يغفلون عن هذه النعم العظيمة ، ويتناسون ما هم فيه من سلامة وصحة وعافية ، ويهملون النظر والتأمل في أنفسهم ، ومن ثم يقصرون في شكر خالقهم .

٣- أنواع الشكر : إن شكر الله تعالى على ما أعطى وأنعم يزيد في النعم ويجعلها دائمة مستمرة ، قال تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ [إبراهيم : ٧] ولا يكفي أن يكون الإنسان شاكراً بلسانه ، بل لا بد مع القول من العمل ، والشكر المطلوب واجب ومدوب :

أ - فالشكر الواجب : هو أن يأتي بجميع الواجبات ، وأن يترك جميع المحرمات ، وهو كاف في شكر نعمة الصحة وسلامة الأعضاء وغيرها من النعم ، ويدل على ذلك ما رواه أبو داود ، عن أبي الأسود الدبلي قال : « كنا عند أبي ذر فقال : يصبح على كل سلامى من أحدكم في كل يوم صدقة : فله بكل صلاة صدقة ، وصيام صدقة ، وحب صدقة ، وتسبيح صدقة ، وتكبير صدقة ... » وروى البخاري ومسلم ، عن أبي موسى الأشعري ، عن رسول الله ﷺ قال : « فإن لم يفعل فليمسل عن الشر فإنه له صدقة » . وهذا يدل على أن العبد يكفي ليكون شاكراً أن لا يفعل شيئاً من الشر ، وإنما يكون محتسباً للشر إذا قام بالفرائض واجتنب المحارم ، فإن أعظم الشر ترك الفرائض ، ولذلك قال بعض السلف : الشكر ترك المعاصي . وقال بعضهم : الشكر أن لا يستعان بشيء من النعم على معصيته .

ب - والشكر المستحب : هو أن يعمل العبد بعد أداء الفرائض واحتساب المحارم بنوافل الطاعات ، وهذه درجة السابقين المقربين في شكر الخالق عز وجل ، وهي التي ترشد إليها أكثر الأحاديث الواردة في الحث على الأعمال وأنواع القربات ، وهي حال النبي ﷺ ، فقد كان يجتهد في الصلاة ويقوم حتى تنفطر قدماه ، فإذا قيل : لم تفعل هذا وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فيقول : « أفلا أكون عبداً شكوراً » .

٤- أنواع الصدقات المذكورة في الحديث وحكمها : إن من مزيد لطف الله تعالى بعباده وتفضله عليهم تسمية الشكر الواجب عليهم والمستحب صدقة ، وورد سبحانه في ذلك التفضل فوجب ذلك الشكر لهم صدقة عليهم ؛ فكأنه قال : اجعل شكر نعمتي في أعصائك أن تعين بها عبادي ، وأن تتصدق بها عليهم . مع ملاحظة أن الصدقة لا تنحصر في المال ، وأن هذه الصدقات منها ما نفعه متعد ، كالإصلاح وإعانة الرجل على دابته ، ومنها ما هو قاصر النفع ، كالمشي إلى الصلاة .

والصدقات المذكورة في الحديث هي :

١- العدل بين المتخاصمين والمتهاجرين : ويكون ذلك بالحكم العادل ، وبالصلح بينهما صلحاً جائزاً لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً ، وهو من أفضل القربات وأكمل العبادات ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٠] وقال سبحانه : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَحْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ ﴾ [النساء : ١١٤] . وقال ﷺ : « أَلَا أَحْرَمَ بِأَفْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الصَّلَاةِ وَالصَّيَامِ وَالصَّدَقَةِ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ » . والإصلاح بين المتخاصمين أو المتهاجرين صدقة عليهما ؛ لوقايتهما مما يترتب على الخصام من قبيح الأقوال والأفعال ، ولذلك كان واجباً على الكفاية ، وحاز الكذب فيه مبالغة في وقوع الألفة بين المسلمين .

٢- إعانة الرجل في دابته : وذلك بمساعدته في شأن ما يركب ، فتحمله أو تعينه في الركوب ، أو ترفع له متاعه ، وهذا العمل الإنساني فيه صدقة وشكر ، لما فيه من التعاون والمروءة ، روى الخطيب عن أس رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ أنه قال : « مَنْ حَمَلَ أَخَاهُ عَلَى شَيْئٍ فَكَأَنَّهُ حَمَلَهُ عَلَى دَابَّتِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ » . على شئ : الشئ أحد سيور النعل ، وهو الذي يدخل بين الأصبعين .

٣- الكلمة الطيبة : وتشمل : تسميت العاطس ، والبدء بالسلام ورده ، والباقيات الصالحات : ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾

[فاطر : ١٠] والكلام الطيب في رد السائل ، قال الله تعالى : ﴿ قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى ﴾ [البقر : ٢٦٣] وحسن الكلام مع الناس ، لأنه مما يفرح به قلب المؤمن ، ويدخل فيه السرور ، وهو من أعظم الأجر .
وكلمة التوحيد ، قال الله تعالى : ﴿ ومثل كلمة طيبة كشجرة طيبة أصلها ثابت وفرعها في السماء .. ﴾ [إبراهيم : ٢٤] .

والكلمة الطيبة بالتالي تشمل الذكر والدعاء ، والثناء على المسلم بحق ، والشفاعة له عند حاكم ، والنصح والإرشاد على الطريق ، وكل ما يسر السامع ويجمع القلوب ويؤلفها .

٤- المشي إلى الصلاة : وفي ذلك مزيد الحث والتأكيد على حضور صلاة الجماعة والمشي إليها لإعمار المساجد بالصلوات والطاعات ؛ كالاكتكاف والطواف ، وحضور دروس العلم والوعظ ، روى البخاري ومسلم ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ؛ أن النبي ﷺ قال : « من غدا إلى المسجد أو راح أعد الله له نزلاً كلما غدا أو راح » . وروى مسلم وغيره ، عن جابر رضي الله عنه قال : خلت البقاع حول المسجد ، فأراد بنو سلمة أن يتقلوا قرب المسجد ، فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال لهم : « بلغني أنكم تريدون أن تنتقلوا قرب المسجد ؟ » قالوا : نعم يا رسول الله ، قد أردنا ذلك . فقال : « يا بني سلم ، دياركم تكتب آثاركم ، دياركم تكتب آثاركم » فقالوا : ما يسرنا أنا كنا نحولنا . في رواية لمسلم معناه وفي آخره « إن لكم بكل خطوة درجة » . ويزداد الأجر أيضاً كلما كان في المشي إلى المسجد مشقة ، وخاصة إلى حضور صلاة العشاء والفجر جماعة ، روى أبو داود والترمذي ، عن بُريدة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « بشر المشائين في الظلم إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة » .

٥- إماطة الأذى عن الطريق : وهي تنحية كل ما يؤذي المسلمين في طريقهم من حجر أو شوك أو بحاسة ، وهذه الصدقة أقل مما قلها من الصدقات في الآخر

والثواب ؛ لحديث « الإيمان بضَع وسبحون شعبة . أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق » . قيل : وتسكن كلمة التوحيد عند إزالة الأذى ، ليجمع بين أعلى شعب الإيمان وأدناها . ولو التزم كل مسلم بهذا الإرشاد النبوي ، فلم يرم القمامة والأوساخ في غير مكانها المخصص ، وأزال من طريق المسلمين ما يؤذيهم ؛ لأصبحت البلاد الإسلامية أنظف بقاع الأرض وأحملها على الإطلاق .

٥- صلاة الضحى تجزىء في شكر سلامة الأعضاء : روى مسلم من رواية أبي الأسود الدؤلي ، عن أبي ذر ، عن النبي ﷺ قال : « يُصبح على كل سلامي أحدكم صدقة ، فكل تسبيحة صدقة ، وكل تحميدة صدقة ، وكل تهليلة صدقة ، وكل تكبيرة صدقة ، وأمر بالمعروف صدقة ، ونهي عن المنكر صدقة ، ويجزىء من ذلك ركعتنا الضحى يركعهما » وأقل صلاة الضحى ركعتان ، وأكثرها ثمان ، ويسن أن يسلم من كل ركعتين ، ووقتها يتبدى بارتفاع الشمس قدر ربح ، وينتهي حين الزوال . وخصت بهذا الفضل ، لأنها لم تشرع جابرة لنقص غيرها ، بخلاف سائر الرواتب ، فإنها حابرة لنقص متبوعها من الصلوات المفروضة ، فلم يتمحض فيها القيام بشكر تلك النعم الباهرة ، والضحى تمحضت بالقيام بذلك . وإذا كان طلب الشكر يتكرر بطلوع الشمس في كل يوم ؛ فإن أفضل العادات التي تجعل المسلم متيقظاً شاكراً بعد طلوعها هي صلاة الضحى . ولكن الحافظ العراقي يرى أن هذا الاحتصاص بصلاة الضحى لخصوصية فيها وسر لا يعلمه إلا الله تعالى .

٦- حمد الله تعالى على نعمه شكر : روى أبو داود والسنائي ، عن رسول الله ﷺ قال : « من قال حين يُصبح : اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك ، فلك الحمد ولك الشكر . فقد أدى شكر ذلك اليوم ، ومن قال حين يُمسي ، فقد أدى شكر ليلته » . وروى ابن ماجه عن رسول الله ﷺ قوله : « ما أنعم الله على عبد نعمة فقال : الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ » وأحد بعض العلماء من هذا الحديث أن الحمد أفضل من النعم ،

لأن المراد بالنعم الدنيوية ؛ كالعافية والرزق . والحمد من النعم الدينية ، وكلاهما نعمة من الله تعالى ، لكن نعمة الله على عبده بهدائه لشكر نعمه بالحمد عليها أفضل من نعمه الدنيوية على عبده ، فإن هذه النعم إن لم يقترب بها شكر كانت بلية ، فإذا وفق الله تعالى عبده للشكر عليها بالحمد وغيره ؛ كانت نعمة الشكر أتم وأكمل .

٧- إخلاص النية لله تعالى في جميع الصدقات : إن خلوص النية لله تعالى وحده في جميع أعمال البر والصدقات المذكورة في هذا الحديث وغيره شرط في الأجر والثواب عليها ؛ قال الله تعالى : ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ [النساء : ١١٤] . وروى ابن حبان حديثاً في صحيحه : أن رسول الله ﷺ ذكر فيه خصالاً ؛ كالتصدق ، وقول المعروف ، وإعانة الضعيف ، وترك الأذى ثم قال : « والذي نفسي بيده ما من عبد يعمل بخصلة منها يريد بها ما عند الله إلا أخذت بيده يوم القيامة حتى يدخل الجنة » .

وقد روي عن الحسن البصري وابن سيرين : أن فعل المعروف يؤجر عليه وإن لم يكن فيه بية . وسئل الحسن عن الرجل يسأله أحر حاجة وهو يعضه ، فيعطيه حياء ، هل له فيه أجر ؟ فقال : إن ذلك لمن المعروف ، وإن في المعروف لأجراً . أخرجه حميد بن رنجويه . وسئل ابن سيرين : عن الرجل يتبع الجازاة ، لا يتبعها حسنة ، يتبعها حياء من أهلها ، أله في ذلك أجر ؟ فقال : أحر واحد ؟ بل له أجران : أحر الصلاة على أحييه ، وأحر لصلته الحي . أخرجه أبو نعيم في الحلية^(١) .

٨- ليس المراد من الحديث حصر أنواع الصدقة بالمعنى الأعم فيما ذكر فيه ، بل التنبية على ما بقي منها ، ويجمعها كل ما فيه نفع للنفس أو غيرها من خلق الله ، قال ﷺ : « في كل كبد رطبة أحر » وقال : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء » وقال : « الخلق عيال الله تعالى ، وأحبُّ الناس إلى الله تعالى أشقُّهم على عياله » .

(١) جامع العلوم والحكم ص ٢١٧-٢١٨ .

٩- وختاماً فإن هذا الحديث يُفيد إنعام الله تعالى على الإنسان بصحة بدنه وتنام أعضائه ، وأن عليه شكر الله كل يوم على كل عَصْو منها ، وأن من الشكر : عمل المعروف ، وإشاعة الإحسان ، ومعاونة المضطر ، وحسن المعاملة ، وإسداء البر ، ودفع الأذى ، وبدل كل خير إلى كل إنسان ، بل إلى كل مخلوق ، وهذا كله من الصدقات المتعدية .

ومن الصدقات القاصرة : أنواع الذكر والتسبيح والتكبير والتحميد والتهليل والاستغفار ، والصلاة على النبي ﷺ ، وتلاوة القرآن ، والمشي إلى المساجد ، والجلوس فيها لانتظار الصلاة أو لاستماع العلم والذكر ، ومن ذلك : التواضع في اللباس والمشي ، والتبذل في المهمة ، واكتساب الحلال والتحري فيه ، ومحاسبة النفس على ما سلف من أفعالها ، والدم والتوبة من الذنوب السالفة ، والحزن عليها ، والبكاء من خشية الله عز وجل ، والتفكير في ملكوت السماوات والأرض ، وفي أمور الآخرة وما فيها من الجنة والبار والوعد والوعيد .

البر والإثم

عن النّوّاس بن سَمْعَانَ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : « الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهِ النَّاسُ » رواه مسلم .
وعن وَابِصَةَ بِنِ مَعْدٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ : أُتِيتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ فَقَالَ : « جِئْتَ تُسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ ؟ » . قُلْتُ : نَعَمْ . فَقَالَ : « اسْتَفْتِ قَلْبَكَ ، الْبِرُّ مَا أَطْمَأْنَنْتَ إِلَيْهِ النَّفْسُ وَأَطْمَأَنَّ إِلَيْهِ الْقَلْبُ ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَفْكَكَ النَّاسُ وَأَفْتَوْكَ » .

حَدِيثٌ حَسَنٌ رُوِيَ عَنْهُ فِي مُسْنَدِي الْإِمَامَيْنِ : أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ ، وَالدَّارِمِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

حديث النّوّاس بن سمعان رواه مسلم في البر والصلة (باب تفسير البر والإثم)
رقم / ٢٥٥٣ . وحديث وابصة بن معبد رواه الإمام أحمد في المسند ٢٢٨/٤
والدارمي ٢٤٦/٢ .

أهمية الحديث :

قال ابن حجر الهيتمي : هذا الحديث من حوامع كلمه ﷺ ، بل من أوحزها ،
إد البر كلمة جامعة لجميع أفعال الخير وحصال المعروف ، والإثم كلمة جامعة لجميع
أفعال الشر والقبائح كبيرها وصغيرها ، ولهذا السبب قابل النبي ﷺ بيها وحدهما
ضدين .

لغة الحديث :

« البر » : بكسر الراء ، اسم جامع للخير وكل فعل مرضي .

« حسن الخلق » : المخلوق : بضم الخاء . وصم اللام وسكونها : التخلق بالأخلاق الشريفة . والتأدب بآداب الله التي شرعها لعباده من امثال أمره وتجنب نهيه .

« والإثم » : الذنب بسائر أنواعه .

« ما حاك في النفس » : تردد واختلج في النفس اضطراباً وقلقاً ونفوراً ، فلم ينشرح له الصدر ولم يطمئن إليه القلب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- تفسير البر : فسّر السي عليه السلام البر في حديث النّوّاس بن سميان رضي الله عنه بحسن الخلق ، وفسّره في حديث وابصة بما اطمأنت إليه النفس والقلب ، وتعليل هذا الاختلاف الوارد في تفسير البر : أنه يطلق ويراد منه أحد اعتبارين معينين^(١) :

أ - أن يراد بالبر معاملة الخلق بالإحسان إليهم ، وربما تُخصّص بالإحسان إلى الوالدين ، فيقال بر الوالدين ، ويطلق كثيراً على الإحسان إلى الخلق عموماً ، ففي حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه قال : « يا رسول الله من أبر ؟ » قال : « أملك . قال : ثم من ؟ قال : أباك . قال : ثم من ؟ قال : الأقرب فالأقرب » . وفي مسند الإمام أحمد : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن بر الحج فقال : « إطعام الطعام ، وإفشاء السلام » وفي رواية « وطيب الكلام » . وكان عبد الله بن عمر يقول : البر شيء هين : وجه طلق وكلام لين .

وإذا قرن البر بالتقوى ، فقد يكون المراد بالبر : معاملة الخلق بالإحسان ، وبالتقوى . معاملة الحق بفعل طاعته واجتناب محرماته . وقد يكون أريد بالبر : فعل

(١) جامع العلوم والحكم ص ٢٢٠-٢٢١ بتصرف يسير .

الواجبات ، وبالتقوى : احتساب المحرمات ؛ قال الله تعالى : ﴿ وتعاونوا على البر والتقوى ﴾ [المائدة : ٢] .

ب — أن يراد بالبر فعل جميع الطاعات الطاهرة والباطية ؛ قال الله تعالى : ﴿ .. ولكن البر من آمن بالله ، واليوم الآخر ، والملائكة ، والكتاب ، والسيين ، وآتى المال على حبه ذوي القربى ، واليتامى ، والمساكين ، وابن السبيل ، والسائلين ، وفي الرقاب ، وأقام الصلاة ، وآتى الزكاة ، والموفون بعهدهم إذا عاهدوا ، والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس ، أولئك الذين صدقوا ، وأولئك هم المتقون ﴾ [البقرة : ١٧٧] فالبر بهذا المعنى يدخل فيه جميع الطاعات الباطية كالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، والطاعات الطاهرة ؛ كإنفاق الأموال فيما يحبه الله ، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، والوفاء بالعهد ، والصبر على الأقدار كالمرض والفقر ، وعلى الطاعات كالصبر على لقاء العدو .

٢ — معرفة الحق من الفطرة : إن قول النبي ﷺ : « البر ما اطمأن إليه القلب ، واطمأنت إليه النفس » دليل على أن الله سبحانه وتعالى فطر عباده على معرفة الحق والسكون إليه وقبوله ، وركز في الطباع محبته ، قال ﷺ : « كل مولود يولد على الفطرة » قال أبو هريرة راوي الحديث : اقرؤوا إن شئتم ﴿ فطرة الله التي فطر الناس عليها ﴾ [الروم : ٣٠] وأخبر الله تعالى أن قلب المؤمن يطمئن ذكره ويسكن إليه لما أنه اشرح وانفسح بنور الإيمان ، فلذا رجع إليه عند الاشتباه فما سكن إليه فهو البر ، وما لا فهو الإثم . قال الله تعالى : ﴿ ألا بذكر الله تطمئن القلوب ﴾ [الرعد : ٢٨] .

٣ — علامتا الإثم : للإثم علامتان : علامة داخلية ، وهي ما يتركه في النفس من اضطراب وقلق ونفور وكراهة ، لعدم طمأننتها إليه ، قال ﷺ : « الإثم ما حاك في النفس » . وصح عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال : الإثم حرار القلوب . وعلامة خارجية ، وهي كراهية اطلاع وجوه الناس وأمائلهم الذين يستحي

مهم ، بشرط أن تكون هذه الكراهية ديسية ، لا الكراهية العادية .

فإذا اجتمعت العلامتان وكان الإثم مستنكراً من فاعله ومن غيره لو اطلعوا عليه ؛ كان هذا أعلى مراتب معرفة الإثم عند الاشتباه .

٤- ترك الفتوى والالتزام بها : يجب على المسلم أن يترك الفتوى إذا كانت بخلاف ما حاك في نفسه وتردد في صدره ؛ لأن الفتوى غير التقوى والورع ؛ ولأن المفتي ينظر للظاهر ، والإنسان يعلم من نفسه ما لا يعلمه المفتي ، أو أن المستنكر كان ممن شرح الله صدره ، وأفتاه غيره بمجرد ظن أو ميل إلى هوى من غير دليل شرعي ، قال النووي : الهدية إذا جاءتك من شخص غالب ماله حرام وترددت النفس في حلها ، وأفتاك المفتي بحل الأكل ، فإن الفتوى لا تزيل الشبهة . وكذلك إذا أخبرته امرأة بأنه ارتضع مع فلانة ، فإن المفتي إذا أفتاه بجواز نكاحها ؛ لعدم استكمال النصاب ، لا تكون الفتوى مزيلة للشبهة ، بل ينبغي الورع وإن أفتاه الناس .

أما إذا كانت الفتوى مدعومة بالدليل الشرعي ، فالواحب على المسلم أن يأخذ بالفتوى وأن يلتزمها ؛ وإن لم يشرح صدره لها ، ومثال ذلك الرخصة الشرعية ؛ مثل الفطر في السفر والمرض ، وقصر الصلاة في السفر .. وقد كان النبي ﷺ يأمر أصحابه بما لا تنشرح له صدور بعضهم ، فيمتنعون أو يتوقفون في تنفيذ أمره ، ومثال ذلك لما أمرهم بنحر هديهم والتحلل من عمرة الحديبية ، وكذلك التفاوض مع قريش وأن يرجعوا من عامهم .. وكان هذا من زيادة إيمانهم وإخلاصهم . ولكن ما ورد النص به فليس للمؤمن إلا طاعة الله ورسوله ، كما قال تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ [الأحزاب : ٣٦] . وينبغي أن يتلقى ذلك بانشرح الصدر والرضا والتسليم ؛ قال الله تعالى : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يُحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويُسَلّموا تسليماً ﴾ [النساء : ٦٥] .

٥- معجزة الرسول ﷺ : في حديث وابصة معجزة كبيرة لرسول الله ﷺ

حيث أحبره بما في نفسه قبل أن يتكلم به ، فقال له : « جئت تسأل عن البر ؟ » وأورد أبو نعيم في الحلية عن وابصة رضي الله عنه قال : أتيت رسول الله ﷺ وأنا أريد أن لا أدع شيئاً من البر والإثم إلا سألته عنه ، فحملت أخطي ، فقالوا : إليك يا وابصة عن رسول الله ﷺ ، فقلت : دعوني أدنو منه ، فإنه من أحب الناس إليّ أن أدنو منه . فقال : « ادن يا وابصة . فدنوت منه حتى مست ركبتى ركبتيه ، فقال : يا وابصة ! أخبرك عما جئت تسألني ؟ فقلت : أحبرني يا رسول الله . قال : جئت تسألني عن البر والإثم . قلت : نعم . قال . فجمع أصابعه فجعل ينكت بها في صدري ويقول : يا وابصة استفت قلبك ، استفت نفسك ، البر ما اطمأن إليه القلب ، واطمأنت إليه النفس . والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر ، وإن أفتاك الناس وأفتوك . »

٦- إنزال الناس منازلهم : لقد أحال النبي ﷺ وابصة على إدراكه القبي ، وعلم أنه يدرك ذلك من نفسه ؛ إذ لا يدرك إلا من كان متين المهمل قوي الذكاء ، يبر القلب ، أما غليظ الطبع الضعيف الإدراك فلا يحاب بذلك ، لأنه لا يتحصل منه على شيء ، وإنما يحاب بالتفصيل عما يحتاج إليه من الأوامر والنواهي الشرعية . وهذا من جميل تربيته ﷺ لأصحابه ، فقد كان يخاطبهم على قدر عقولهم ، ويأمر بأن ينزل الناس منازلهم .

٧- أحسن الأخلاق : إن أخلاق رسول الله ﷺ هي أحسن الأخلاق وأشرفها وأجملها ؛ لأنها تمثل أخلاق الشريعة ، وتجسد التأديب بآداب الله التي أدب بها عباده في كتابه العزيز ، ولذلك مدح الله رسوله الكريم بقوله : ﴿ وإنك لعل خلق عظيم ﴾ [القلم : ٤] وقالت عائشة رضي الله عنها : « كان خلقه ﷺ القرآن » يتأديب بآدابه ، فيعمل بأوامره ويحجب نواهي ، فصار العمل بالقرآن له خلقاً كالجبل والطبيعة لا يفارقه .

٨- ويرشد الحديث إلى التخلق بمكارم الأخلاق ؛ لأن حسن الخلق من أعظم خصال البر .

٩- قيمة القلب في الإسلام واستفتاؤه قبل العمل .

١٠- أن الدين وازع ومراقب داخلي ، بخلاف القوانين الوضعية ، فإن الوازع فيها خارجي .

١١- إن الدين يمع من اقتراف الإثم ؛ لأنه يجعل النفس رقية على كل إنسان مع ربه ، بخلاف القانون فإنه يحكم النفس من خارجها فقط ، ويحتاج إلى المراقبة التي قد يتمكن من التخلص منها والتحايل عليها وما إلى ذلك .

لزوم السنة واجتناب البدع

عن أبي نجيح العرياض بن سارية رضي الله عنه قال : وَعَظَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْعِظَةً وَجِلَّتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ ، وَذَرَفَتْ مِنْهَا الْعُيُونُ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، كَأَنَّهُهَا مَوْعِظَةٌ مُودَّعٍ ، فَأَوْصِنَا . قال : « أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ ، وَإِنْ تَأْمُرَ عَلَيْكُمْ عَبْدٌ ، فَإِنَّهُ مَنْ يَعِشْ مِنْكُمْ فَسَيَرَى اخْتِلَافًا كَثِيرًا ، فَعَلَيْكُمْ بِسُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ ، عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِذِ ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ ، فَإِنَّ كُلَّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ » رواه أبو داود والترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

الحديث رواه أبو داود في السنة (باب لزوم السنة) رقم /٤٦٠٧/ والترمذي في العلم (باب ما جاء في الأخذ بالسنة واجتناب البدع) رقم /٢٦٧٨/ ، وهو في المسند ٤/١٢٦-١٢٧ ، وابن ماجه في المقدمة رقم /٤٢/ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث اشتمل على وصية أوصاها الرسول صلوات الله وسلامه عليه لأصحابه وللمسلمين عامة من بعده ، وجمع فيها الوصية بالتقوى لله عز وجل ، والسمع والطاعة للحكام المسلمين ، وفي هذا تحصيل سعادة الدنيا والآخرة . كما أوصى الأمة بما يكفل لها النجاة والهدى إذا اعتصمت بالسنة ولزمت الجادة ، وتباعدت عن الضلالات والبدع .

لغة الحديث :

« موعظة » : من الوعظ ، وهو التذكير بالعواقب ، والتوبيخ بها للتحسين ، أي

موعظة بليغة ، وكان ذلك بعد صلاة الصبح كما في رواية أحمد .

« وَجَلَّتْ » : بكسر الجيم خافت .

« ذرفت » : سالت .

« موعظة مودع » : فهم الصحابة ذلك من مزيد مبالغة النبي ﷺ في تخويفهم وتحذيرهم ، فإن المودع يستقصي ما لا يستقصي غيره .

« الراشدين » : جمع راشد ، وهو من عرف الحق واتبعه .

« السواجد » : جمع ناجد ، وهو آخر الأضراس الذي يدل ظهوره على العقل ، والأمر بالعض على السنة بالنواجذ كناية عن شدة التمسك بها .

« محدثات الأمور » : الأمور المحدثثة في الدين ، وليس لها أصل في الشريعة ، وهي مذمومة . أما الأمور الجديدة التي لها أصل فليست بمذمومة .

« بدعة » : البدعة لغة : ما كان مخترعاً على غير مثال سابق ، وشرعاً : ما أحدث على خلاف أمر الشرع ودليله .

« ضلالة » : بعد عن الحق ، لأن الحق ما جاء به الشرع ، فما لا يرجع إليه يكون ابتداعاً وضلالاً .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - صفات الموعظة المؤثرة : والموعظة هي النصيح والتذكير بالعواقب ، وحتى تكون الموعظة مؤثرة ، تدخل إلى القلوب ، وتؤثر في النفوس ، يجب أن تتوفر فيها شروط :

أ - انتقاء الموضوع : فينبغي أن يعظ الناس ، ويذكرهم ويخوفهم بما ينفعهم في دينهم ودنياهم ، ولا يقتصر لهم على مجرد تعليمهم الأحكام والحدود ، بل ينتقي الموضوع بحكمة ودراية مما يحتاج إليه الناس في واقع حياتهم ، ولا شك أن الاختصار على حطب الجمع والأعياد ، كان له تأثير كبير في إغراض كثير من المسلمين عن

حقيقة دينهم ، وروح العزة والجهاد في نفوسهم ، وخاصة عندما تصبح خطب الجمع والأعياد ووظيفة تؤدي لا دعوة تعلن وتنصر ، وصفحات تتلى من خطب منبرية كتبت منذ قرون خلت فتسهم من غير قصد في زيادة تويم المسلمين ، وإيجاد حاجز كثيف بين منهم الإسلام ، وواقع الحياة ومشاكل العصر .

وهذا رسول الله ﷺ الأسوة الحسنة لنا إن أردنا النجاح والفلاح ، كان كثيراً ما يعط أصحابه في غير الخطب الراقية ، وكانت مواعظه المؤثرة تنفيذاً لأمر الله تعالى له : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [الحل : ١٢٥] .

ب - البلاغة في الموعظة : والبلاغة في التوصل إلى إفهام المعاني المقصودة وإيصالها إلى قلوب السامعين بأحسن صورة من الألفاظ الدالة عليها ، وأفصحها وأحلاها لدى الأسماع وأوقعها في القلوب ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ [النساء : ٦٣] . وفي رواية الإمام أحمد وأبي داود والترمذي « وعظنا رسول الله ﷺ موعظة بليغة » .

ج - عدم التطويل : لأن تطويل الموعظة يؤدي بالسامعين إلى الملل والضجر ، وضياح الفائدة المرجوة ، وقد كان النبي ﷺ يقصر خطبه ومواعظه ولا يطيلها ، بل كان يبلغ ويوجز ، ففي صحيح مسلم عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : « كنت أصلي مع النبي ﷺ فكانت صلاته قصداً ، وخطبته قصداً » وفي سنن أبي داود « كان رسول الله ﷺ لا يطيل الموعظة يوم الجمعة ، إنما هي كلمات يسيرات » .

د - اختيار الفرصة المناسبة والوقت الملائم : ولذلك كان ﷺ لا يديم وعظهم ، بل كان يتخولهم بها أحياناً ، روى البخاري ومسلم عن أبي وائل قال : « كان عبد الله بن مسعود يذكرنا كل يوم خميس ، فقال له رجل : يا أبا عبد الرحمن ، إنا نحب حديثك وبشتهي ، ولوددنا أنك تحدثنا كل يوم ، فقال : ما يعني أن أحدثكم كل يوم إلا كراهة أن أملككم ، إن رسول الله ﷺ كان يتحولنا بالموعظة كراهة السامة علينا » .

٢- صفات الواعظ الناجح : وحتى تكون الموعظة مؤثرة توقظ النفوس
اللاهية والضمائر الميتة ؛ لا بد أن تصدر من واعظ ناجح تتوفر في شخصه وكلامه
وسلوكه شروط :

أ- أن يكون مؤمناً بكلامه ، متأثراً به ، متحرقاً إلى إيصاله إلى نفوس سامعيه
وقناعتهم التامة به ، ويظهر هذا في لهجته ونبرات صوته ، وفي حالته وتغير ملامح
وجهه ؛ وهذه سنة رسول الله ﷺ ، فقد كان يتغير حاله عند الموعظة ، قال جابر
ابن عبد الله رضي الله عنهما : كان النبي ﷺ إذا خطب وذكر الساعة ، اشتد غضبه ،
وعلا صوته ، واحمرت عياه ، كأنه منذر جيش يقول : صباحكم ومساءكم .

ب - أن يكون ذا قلب ناصح سليم من الأدناس ، يخرج كلامه من قلبه
الصادق فيلامس شغاف القلوب . أما مريض القلب والنفس ، فإن كلامه يخرج من
فيه ليدخل في إحدى أدني سامعه ويخرج من الأخرى ، ويروى أن الحسن البصري
سمع واعظاً يعظ الناس في مسجد البصرة فلم يتأثر بكلامه ، فقال له بعد انصراف
الناس : يا هذا ، إما أن في قلبك مرضاً أو في قلبي .

ج - أن يطابق قوله فعله ، لأن السامعين لموعظته ، المعجبين بفصاحته
وبلاغته ، سيقبضون أعماله وأفعاله ؛ فإن طابقت أفعاله أقواله اتبعوه وقلدوه ، وإن
وجدوه مخالفاً أو مقصراً فيما يقول شهبوا به وأعرضوا عنه ، وقد قيل : من وعظ
بقوله ضاع كلامه ، ومن وعظ بفعله نفذت سهامه . ويكفيه زاجراً عما هو فيه
من ضلالة قول الله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون . كبر مقتاً
عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون ﴾ [الصف : ٢-٣] .

٣- فضل الصحابة وصلاح قلوبهم : إن الخوف الذي اعترى قلوب
الصحابة ، والدموع التي سالت من عيونهم عند سماع موعظة النبي ﷺ ، دليل
على فضل وصلاح ، وعلو وازدياد في مراقب الفلاح ومراتب الإيمان ، حتى أصبحوا
بحق نجوم هداية ورشاد ، واستحقوا المدح من رسولهم ومعلمهم ﷺ ، ومن خالفهم

عز وجل ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ ﴾ [المائدة : ٨٣] وقال سبحانه في مدح المؤمنين عامة : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ رَادَّتْهُمْ إِيمَانًا ﴾ [الأنفال : ٢] .

٤ - الوصية بالتقوى : التقوى هي امتثال الأوامر ، واحتساب الواهي ، من تكاليف الشرع ، والوصية بها اعتناء كبير من النبي ﷺ ؛ لأن في التمسك بها سعادة الدنيا والآخرة ، وهي وصية الله تعالى للأولين والآخرين ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ [النساء : ١٣١] .

٥ - الوصية بالسمع والطاعة : والسمع والطاعة لولاة الأمور من المسلمين في المعروف واجب أوجبه الله تعالى في قرآنه ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ٥٩] ولذلك أفرد النبي ﷺ الوصية بذلك مع أنه داخل في تقوى الله عز وجل ، فعطف الخاص على العام لمزيد التأكيد والاعتناء بشأنه ، وفي تمسك المسلمين بهذه الوصية النوية سعادة الدنيا ، وتنظيم مصالحهم في حياتهم ومعاشهم ، وقوة توحيدهم ، وإظهار عباداتهم ، وطاعة ربهم ؛ كما قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : إن الناس لا يصلحهم إلا إمام بر أو فاجر ، إن كان فاجراً عبد المؤمن فيه ربه وحمل الفاجر فيها إلى أحله . وإن مما أضعف المسلمين وأذهب ريحهم تفلتهم من السمع والطاعة لأمرائهم ، وميلهم إلى الفوضى والمخالفة ، مما أدى إلى وقوع الفتن ، وكثرة الاختلافات والفرق ، وظهور الرمدقة والمعاصي والأهواء .

وقول النبي ﷺ « وإن تأمر عليكم عبد » وفي رواية البخاري عن أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة » فهم منه العلماء أحد أمرين :

أولاً - أن يكون كلامه ﷺ إخباراً بالغيب عن اختلال أحوال المسلمين ، واضطراب تطبيق أحكام الشرع ، حتى توضع الولايات في غير أهلها ، والأمر بالطاعة

حينئذ إشار لأهون الضررين ، إذ الصبر على ولاية العبد الذي لا تجور ولايته أهون من إثارة الفتن .

ثانياً — أن يكون الكلام من باب ضرب المثل بغير الواقع على طريق التقدير والفرض ، وإلا فالعبد لا تصح ولايته ، ونظيره حديث « من بنى مسجداً ولو كمفحص قطاة؛ بنى الله تعالى له بيتاً في الجنة » ، فإن مفحص قطاة لا يكون مسجداً .

٦— لزوم التمسك بالسنة النبوية وسنة الخلفاء الراشدين : والسنة هي الطريق المسلوكة ، فيشمل ذلك التمسك بما كان عليه النبي ﷺ وخلفاؤه الراشدون من الاعتقادات والأعمال والأقوال . وقد قرن النبي ﷺ سنة الخلفاء الراشدين بسنته ؛ لعلمه أن طريقتهم التي يستخرجونها من الكتاب والسنة مأمونة من الخطأ . وقد أجمع المسلمون على إطلاق لقب الخلفاء الراشدين المهديين على الخلفاء الأربعة : أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، رضي الله عنهم أجمعين .

ولا شك في أن التمسك بسنة النبي الأعظم ، وسنة خلفائه الأربعة من بعده الفوز والنجاة ، وخاصة عند كثرة الاختلاف والافتراق .

٧— التحذير من البدع : وقد ورد مثل هذا التحذير في الحديث الخاص « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » . وعرفنا في شرحه أن هذا أصل عظيم في الدين ، فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ، ولم يكن له أصل من الدين يرجع إليه فهو محدث مذموم ، وبدعة ضالة ، والدين بريء منه .

وللبدعة معنيان شرعي ولغوي : فالبدعة في الشرع : ما أحدث على خلاف أمر الشارع ودليله الخاص والعام . وفيه ورد التحذير في قول النبي الجامع « كل بدعة ضلالة .. » .

أما البدعة في اللغة : فهي ما كان مخترعاً على غير مثال سابق ، وبهذا المعنى يفسر ما ورد من استحسان بعض البدع على لسان عدد من الصحابة رضي الله عنهم ،

فمن ذلك قول عمر رضي الله عنه لما جمع الناس في قيام رمضان على إمام واحد في المسجد ، وخرج ورآهم يصلون كذلك ، فقال : نعمت البدعة هذه . وروي عن أبي بن كعب أنه قال له :

إن هذا لم يكن ، فقال عمر : قد علمت ، ولكنه حسن . ومراده أن هذا الفعل لم يكن على هذا الوجه قبل هذا الوقت ، ولكن له أصل في الشريعة يرجع إليه . ومن ذلك جمع المصحف في زمن أبي بكر ، وقتال مانعي الزكاة ، وجمع الناس على مصحف واحد ، وإرسال نسخ منه إلى عدد من الأمصار في زمن عثمان ، وغيرها من البدع التي استحسناها الصحابة ، ووجدوها أصولاً في السنة .

وقد روي عن الشافعي أنه قال : البدعة بدعتان : بدعة محمودة وبدعة مذمومة ، فما وافق السنة فهو محمود ، وما خالف السنة فهو مذموم . واحتج بقول عمر رضي الله عنه : نعمت البدعة هي .

وروي عنه أنه قال : المحدثات ضربان : ما أحدث مما يخالف كتاباً أو سنة أو أثراً أو إجماعاً فهذه البدعة الضلالة ، وما أحدث فيه من الخير لا خلاف فيه لواحد من هذا ، وهذه محدثة غير مذمومة ، وكثير من الأمور التي أحدثت ولم يكن قد اختلف العلماء في أنها بدعة حسنة حتى ترجع إلى السنة أم لا .

٨- ويرشد الحديث إلى سنة الوصية عند الوداع بما فيه المصلحة ، وسعادة الدنيا والآخرة .

٩- النهي عما أحدث في الدين مما ليس له أصل يستمد منه .

أَبْوَابُ الْخَيْرِ وَمَسَالِكُ الْهُدَى

عن مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، أَخْبِرْنِي بِعَمَلٍ يُدْخِلُنِي الْجَنَّةَ وَيُبَاعِدُنِي عَنِ النَّارِ . قَالَ : « لَقَدْ سَأَلْتُ عَنْ عَظِيمٍ ، وَإِنَّهُ لَيْسَ عَلَى مَنْ يَسْرُهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ : تَعَبُّدُ اللَّهِ لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا ، وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ ، وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ ، وَتَصُومُ رَمَضَانَ ، وَتُحُجُّ الْبَيْتَ » .

ثُمَّ قَالَ : « أَلَا أَدُلُّكَ عَلَى أَبْوَابِ الْخَيْرِ : الصَّوْمُ جُنَّةٌ ، وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ الْخَطِيئَةَ كَمَا يُطْفِئُ الْمَاءُ النَّارَ ، وَصَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ ، ثُمَّ تَلَا : ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ - حَتَّى بَلَغَ - يَعْمَلُونَ ﴾ » .

ثُمَّ قَالَ : « أَلَا أَخْبِرُكَ بِرَأْسِ الْأَمْرِ وَعَمُودِهِ وَذِرْوَةِ سَنَامِهِ » قُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : « رَأْسُ الْأَمْرِ الْإِسْلَامُ ، وَعَمُودُهُ الصَّلَاةُ ، وَذِرْوَةُ سَنَامِهِ الْجِهَادُ » .

ثُمَّ قَالَ : « أَلَا أَخْبِرُكَ بِمَلَاكٍ ذَلِكَ كُلُّهُ » . فَقُلْتُ : بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ ، فَأَخَذَ بِلِسَانِهِ وَقَالَ : « كُفَّ عَلَيْكَ هَذَا » . قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، وَإِنَّا لَمُؤَاخِذُونَ بِمَا تَتَكَلَّمُ بِهِ ؟ فَقَالَ : « ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ ، وَهَلْ يَكُفُّ النَّاسَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ - أَوْ قَالَ : عَلَى مَنَاجِرِهِمْ - إِلَّا خَصَائِدُ السَّيِّئِينَ » رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .

الحديث رواه الترمذي في أبواب الإيمان (باب ما جاء في حرمة الصلاة) رقم /٢٦١٩/ . وفي زيادة عن معاذ رضي الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في سفر ،

فأصبحت يوماً قريباً منه ونحن نسير ، فقلت : يا رسول الله : أخبرني بعمل يدخلني الجنة .. الخ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث تضمن الأعمال الصالحة التي تدخل الجنة وتبعد عن النار ، وهذا أمر عظيم جداً ، لأن من أجل دخول الجنة والنجاة من النار أرسل الله الرسل ، وأنزل الكتب . ولذلك قال النبي ﷺ لمعاذ : « لقد سألت عن عظيم » وقال لرجل سألته عن مثل هذا : « لكن كنت أوجزت المسألة لقد أعظمت وأطولت » .

لغة الحديث :

- « الصوم جنة » : الصوم وقاية من النار .
- « الصدقة تطفيء الخطيئة » : أي تطفيء الصدقة أثر الخطيئة ، فلا يبقى لها أثر .
- « جوف الليل » : وسطه ، أو أثاؤه .
- « تتجافى » : ترتفع وتبتعد .
- « عن المضاجع » : عن الفرش والمراقد .
- « ذروة سنامه » : السّام : ما ارتفع من ظهر الجمل ، والذروة : أعلى الشيء ، وذروة سنام الأمر : كناية عن أعلاه .
- « ثكلتك أمك » : هذا دعاء بالموت على ظاهره ، ولا يُراد وقوعه ، بل هو تنبيه من الغفلة وتعجب للأمر .
- « يَكُوبُ » : يُلقَى في النار .

« حصائد ألسنتهم » : ما تكلمت به ألسنتهم من الإثم ، جمع حصيدة بمعنى محصودة ، شبه ما تكسبه الألسنة من الكلام الحرام بحصائد الزرع بجامع الكسب والجمع ، وشبه اللسان في تكلمه بذلك بحد المجمل الذي يحصد به الناس الزرع .

١- شدة اعتناء معاذ بالأعمال الصالحة : إن سؤال معاذ رضي الله عنه يدل على شدة اعتنائه بالأعمال الصالحة واهتمامه بمعرفتها من رسول الله ﷺ ، كما يدل على فصاحته وبلاغته ، فإنه سأل سؤالاً وجيزاً وبليغاً ، وقد مدح النبي ﷺ سؤاله وعجب من فصاحته حيث قال له : « لقد سألت عن عظيم » . ذلك لأن دخول الجنة والتباعد من النار أمر عظيم سببه امثال كل مأمور واجتناب كل محذور ، وهو ما سأل عنه معاذ رضي الله عنه .

٢- الأعمال سبب لدخول الجنة : وقد دل على ذلك قول معاذ « أخبرني بعمل يدخلني الجنة » . وفي كتاب الله عز وجل ﴿ وتلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون ﴾ [الأعراف : ٤٣] وأما قول النبي عليه الصلاة والسلام « لن يدخل الجنة أحدكم بعمله » : فمعناه أن العمل بنفسه لا يستحق به أحد الجنة ، وإنما لا بد مع العمل من القبول ، وهذا يكون بفضل ورحمة من الله تعالى على عباده . والتوفيق إلى العمل الصالح في هذه الدنيا بيد الله تعالى ؛ فمن يسر الله عليه الهداية اهتدى وعمل ، ومن لم يسر عليه ذلك ضل ولم يعمل ، قال الله تعالى ﴿ فأما مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى . وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى . فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى . وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى . وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى . فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ [الليل : ٥-١٠] .

٣- الإيمان بأركان الإسلام : أجاب النبي ﷺ معاذاً عن سؤاله ؛ بأن توحيد الله عز وجل وأداء فرائض الإسلام : الصلاة والزكاة والصيام والحج ؛ هي العمل الصالح الذي جعله بمنه وإحسانه ورحمته سبباً لدخول الجنة ، وقد مر في شرح الحديث الثاني والثالث أن هذه الأركان الخمس هي دعائم الإسلام التي بني عليها .

٤- أبواب الخير : وفي رواية ابن ماجه : أبواب الجنة . وقد دل النبي ﷺ معاذاً على أداء النوافل بعد استيفاء أداء الفرائض ، ليظهر بمحبة الله فعن رسول الله ﷺ ، عن ربه عز وجل أنه قال : « وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إليّ

مما افترضته عليه ، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه . وأما أبواب الخير وأسبابه الموصلة إليه فهي :

أ — الصوم جنة : والمراد به هنا صيام النفل لا صيام رمضان ، لأنه تقدم ، وهو وقاية من النار في الآخرة ؛ لأن المسلم يمتنع فيه عن الشهوات امتثالاً لأمر الله ، وهذا يعود به التزام الحدود ، ويقربه من التقوى التي هي فعل ما أمر الله به ، وترك ما نهى الله عنه ، كما أن هذا الامتناع يضعف تحكم القوى الشهوانية في الإنسان ، فلا تسيطر عليه ، ويصبح بالصوم تقياً نقياً طاهراً من الذنوب .

ب — الصدقة تطفيء الخطيئة : والمراد بالصدقة هنا غير الزكاة ؛ لتقدم ذكرها ، والخطيئة التي تطفئها وتمحو أثرها إنما هي الصغائر المتعلقة بحق الله تعالى ؛ لأن الكبائر لا يمحوها إلا التوبة ، والخطايا المتعلقة بحق الآدمي لا يمحوها إلا رضا صاحبها . وخصت الصدقة بهذا لتعدي نفعها ؛ وقد روى الترمذي وابن حبان في صحيحه عن أنس رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « إن الصدقة تطفيء غضب الرب وتدفع ميتة السوء » . وبإطفاء الخطايا يعظم الأمل ، ويستنير القلب ، وتصفو الأعمال ، فتكون الصدقة بذلك باباً عظيماً لغيرها من الأعمال الصالحة .

ج — صلاة الليل : وهي صلاة التطوع في الليل بعد النوم ، ولا مفهوم لذكر الرجل في الحديث ؛ لأن المقصود به جنس المكلف ، وقد تضافرت الآيات والأحاديث في بيان الفضل العظيم لصلاة الليل ، ولذلك استشهد النبي ﷺ بالآية ﴿ تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنْ الْمَضَاجِعِ .. ﴾ [السجدة : ١٦] وفيها فضل صلاة الليل والإنفاق تأكيداً لقوله الكريم واستدلالاً عليه بقول الرب الرحيم . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ . كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ . وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ ﴾ [الذاريات ١٥-١٨] . وروى مسلم في صحيحه ، عن رسول الله ﷺ قال : « أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل » . وفي سنن الترمذي من حديث بلال رضي الله عنه ،

عن النبي ﷺ قال : « عليكم بقيام الليل ؛ فإنه دأب الصالحين قبلكم ، وإن قيام الليل قربة إلى الله عز وجل ، ومنهاة عن الإثم ، وتكفير السيئات ، ومطرودة للداء عن الجسد » . وأفضل أوقات التهجد بالليل هو جوف الليل ، لقول النبي ﷺ « وصلاة الرجل في جوف الليل » . والمراد بجوفه عند الإطلاق وسطه .

هـ - رأس الدين الإسلامي وعموده وذروة سنامه : وكأني بالرسول المعلم ﷺ رأى في عيني صاحبه معاذ حُب الاستزادة من علم النبوة ، فزاده معرفة واضحة على طريقة التشبيه والتشيل ، ولم يسمعه هذه المعارف إلا بعد صيغة السؤال « ألا أخبرك ؟ » وهي طريقة تربوية ناححة تزيد من انتباه المتعلم ، وتجعله سائلاً متلهفاً لمعرفة الجواب ، لا مجرد سامع ومتلق . أما هذه المعارف النبوية فهي :

أ - رأس الأمر الإسلام : وقد ورد تفسير هذا في حديث معاذ الذي رواه الإمام أحمد ؛ عن النبي ﷺ قال : « إن رأس هذا الأمر أن تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله » أي أن رأس هذا الدين الشهادتان ، فمن لم يقر بهما باطناً وظاهراً فليس من الإسلام في شيء . وقيل : إن رأس الدين الذي بعث به ﷺ هو الإسلام بأركانه الخمسة جميعاً .

ب - وعموده الصلاة : أي إن الصلاة عماد الدين ، وقوامه الذي يقوم به ؛ كما يقوم الفسطاط على عموده . وكما أن العمود يرفع البيت ويهيئه للانتفاع ، فكذلك الصلاة ترفع الدين وتظهره ، وتحيي فاعلها بمعالي القرب من الله ، والاستغراق في صلة العبد الضعيف بخالقه العزيز الحكيم الرحيم .

ج - وذروة سنامه الجهاد : أي أعلى ما في الإسلام وأرفعاه الجهاد ؛ لأن به إعلاء كلمة الله ، فيظهر الإسلام ويعلو على سائر الأديان ، وليس ذلك لغيره من العبادات ، فهو أعلاها بهذا الاعتبار . وقد وردت أحاديث كثيرة عن رسول الله ﷺ تدل على أن الجهاد هو أفضل الأعمال بعد الفرائض ؛ منها ما رواه البخاري ومسلم

عن أبي ذر رضي الله عنه قال : « قلت يا رسول الله ، أي العمل أفصل ؟ قال : إيمان بالله ، ثم جهاد في سبيل الله » .

ووجه إشار الإبل بالذكر — في تشبيه مكانة الجهاد بذروة السام — أنها خيار أموالهم ، ومن ثم كانوا يشبهون بها رؤساءهم .

٦ — ملاك الأمر كله حفظ اللسان : وختم النبي ﷺ تعليمه لمعاذ ، فبين له ما يملك تلك الأعمال السابقة ويضبطها ، ويجعلها على غاية من الكمال ، وهو كف اللسان وحبسه عن الشر . وقد بينا أهمية حفظ اللسان وضبطه في شرح حديث « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت » . وقد روى البرار في مسنده عن أبي اليسر : « أن رجلاً قال : يا رسول الله دلني على عمل يدخلني الجنة ، قال : أمسك هذا . وأشار إلى لسانه ، فأعادها عليه ، فقال : ثكلتك أمك ، هل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم » . قال ابن رجب الحسلي : والمراد بحصائد الألسنة جزاء الكلام المحرم وعقوباته ، فإن الإنسان يزرع بقوله وعمه الحسنات والسيئات ، ثم يحصد يوم القيامة ما ررع ، فمن ررع خيراً من قول وعمل حصد الكرامة ، ومن زرع شراً من قول أو عمل حصد غداً الندامة . وظاهر حديث معاذ رضي الله عنه يدل على أن أكثر ما يدخل الناس به النار الطق بألسنتهم ، فإن معصية النطق يدخل فيها الشرك ، وهي أعظم الذنوب عند الله عز وجل ، ويدخل فيها القول على الله بغير علم ، وهو قرين الشرك ، ويدخل فيها شهادة الزور التي عدلت الإشراك بالله عز وجل ، ويدخل فيها السحر والقذف ، وغير ذلك من الكائثر والصغائر ، كالكذب والغيبة والتميمة ...

روى الإمام أحمد والترمذي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « أكثر ما يدخل النار الأجوفان : النعم والفرج » . وروى مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه : أن عمر دخل على أبي بكر رضي الله عنهما وهو يحمد لسانه ، فقال عمر : مه غفر الله لك ، فقال أبو بكر : هذا الذي أوردني الموارد . وقال ابن بريدة :

رأيت ابن عباس رضي الله عنهما أحذ بلسانه وهو يقول : ويحك قل خيراً تغنم ، أو اسكت عن سوء تسلم ، وإلا فاعلم أنك ستندم . قال : فقل له : يا أبا عباس لم تقول هذا ؟ قال : إنه بلغني أن الإنسان — أراه قال — ليس على شيء من جسده أشد حنقاً أو غيظاً يوم القيامة منه على لسانه ، إلا من قال به خيراً أو أملى به خيراً . وكان ابن مسعود رضي الله عنه يحلف بالله الذي لا إله إلا هو ما على الأرض شيء أحوج إلى طول سجن من لسان . وقال الحسن البصري : اللسان أمير البدن ، فإذا جنى على الأعضاء شيئاً جنت ، وإذا عف عففت .

٧- أفضل أعمال البر بعد الفرائض : ذهب مالك وأبو حنيفة إلى أن أفضل أعمال البر بعد الفرائض العلم ثم الجهاد . وذهب الشافعي إلى أن أفضل الأعمال الصلاة فرضاً ونفلًا . وقال الإمام أحمد : الجهاد في سبيل الله .

وقد ورد أنه ﷺ سئل أي الأعمال أفضل ؟ فقال تارة : الصلاة لأول وقتها ، وتارة : الجهاد ، وتارة : بر الوالدين ، وحُمل ذلك على اختلاف أحوال السائلين ، أو اختلاف الأزمان .

٨- ويفيد الحديث الشريف استرشاد الصحابة بالنبي ﷺ وعظته لهم ؛ كما يرشد إلى أن أداء الفرائض الخمس أول ما يعمل به العبد وأنها سبب لدخول الجنة والبعد عن النار .

٩- فضل الجهاد في حفظ الإسلام ، وإعلاء كلمة الله .

١٠- خطر اللسان ، والمواخظة على عمله ، وأنه يورد النار بحصائده .

حُدُودُ اللَّهِ تَعَالَى وَحُرُمَاتِهِ

عن أَبِي ثَعْلَبَةَ الْخُسَنِيِّ جُرْثُومِ بْنِ نَاشِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَرَضَ قَرَائِضَ فَلَا تُضَيِّعُوهَا ، وَحَدَّ حُدُوداً فَلَا تَعْتَدُوهَا ، وَحَرَّمَ أَشْيَاءَ فَلَا تَنْتَهِكُوهَا ، وَسَكَتَ عَنْ أَشْيَاءَ - رَحْمَةً لَكُمْ غَيْرَ نِسْيَانٍ - فَلَا تَبْحَثُوا عَنْهَا » حديث حسن رواه الدارقطني وغيره .

الحديث رواه الدارقطني ص ٥٠٢ ، ورواه أبو نعيم في الحلية ١٧/٩ عن أبي الدرداء . وهو عند الدارقطني من رواية مكحول عن أبي ثعلبة الخشني ، وفي سنده انقطاع بين مكحول وأبي ثعلبة ؛ لأن مكحولاً لم يسمع من أبي ثعلبة ، وذهب ابن معين إلى أنه سمع ، ومع ذلك فللحديث شواهد يرتقي بها إلى درجة الحسن . ولذلك اعتمد النووي رحمه الله تعالى في كتاب « الأذكار » تحسينه ، وسبقه إلى ذلك السمعاني في أماليه ، ووافقه عليه الحافظ العراقي ، والحافظ ابن حجر ، بل صححه ابن الصلاح . الفتوحات الربانية ٣٦٥/٧ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث من جوامع الكلم التي اختص الله تعالى بها نبينا ﷺ ؛ فهو وجيز بليغ ، بل قال بعضهم : ليس في الأحاديث حديث واحد أجمع بانفراده لأصول الدين وفروعه منه ، ذلك لأن النبي ﷺ قَسَمَ أَحْكَامَ اللَّهِ إلى أربعة أقسام : فرائض ، ومحارم ، وحدود ، ومسكوت عنه . قال ابن السمعاني : من عمل به فقد حار الثواب وأمن العقاب ؛ لأن من أدى الفرائض ، واجتنب المحارم ، ووقف عند الحدود ، وترك البحث عما غاب عنه ، فقد استوفى أقسام الفضل ، وأوفى حقوق الدين ؛ لأن الشرائع

لا تخرج عن هذه الأنواع المذكورة في هذا الحديث .

لغة الحديث :

« فرض الفرائض : أوجبها وحتم العمل بها .

« فلا تضيعوها » : فلا تتركوها أو تنهونوا فيها حتى يخرج وقتها ، بل قوموا بها كما فرضها الله عليكم .

« وحد حدوداً » : الحدود جمع حد ، وهو لغة : الحاجز بين الشيئين ، وشرعاً : عقوبة مقدرة من الشارع تزجر عن المعصية .

« فلا تعتدوها » لا تزيدوا فيها عما أمر به الشرع ، أو لا تتجاوزوها وقفوا عندها .

« فلا تنتهكوها » : لا تقعدوا فيها ولا تقربوها .

« سكت عن أشياء » : أي لم يحكم فيها بوجوب أو حرمة ، فهي شرعاً على الإباحة الأصلية .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- وجوب المحافظة على الفرائض والواجبات : والفرائض هي ما فرضه الله على عباده ، وألزمهم بالقيام بها ، كالصلاة والزكاة والصيام والحج ، وذهب الشافعية أن كل ما وجب بدليل شرعي من الكتاب أو السنة أو الإجماع أو غيرها من أدلة الشرع فهو فرض ، فالفرض والواجب عندهم مترادفان إلا في الحج : فإن الفرض فيه ، كطواف الإفاضة مثلاً ، ما لا يتجبر بالدم ، والواجب ، كطواف الوداع مثلاً ، ما ينحصر به . أما الحنفية ففرقوا بينهما : بأن الفرض ما يثبت بدليل قطعي ، كالصلاة والزكاة ، والواجب ما يثبت بدليل ظني ، كالثابت بالقياس وخبر الواحد ، كصدقة الفطر .

وتنقسم الفرائض إلى قسمين : فرائض أعيان ، تجب على كل مكلف بعينه ؛

كالصلوات الخمس والزكاة والصوم . وفرائض كفاية إذا قام بها بعض المسلمين سقط الإثم عن الجميع ، وإذا لم يقم بها أحد ، أثم الجميع ، كصلاة الجنازة ورد السلام والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

٢- الوقوف عند حدود الله تعالى : وهي العقوبات المقدرة الرادعة عن المحارم ، كحد الزنا ، وحد السرقة ، وحد شرب الخمر ؛ قال رسول الله ﷺ لأسماء ابن زيد حين كلمه في المرأة المخزومية التي سرقت عام الفتح : « أتشفع في حد من حدود الله ؟ » يعني في القطع في السرقة ؛ فهذه الحدود عقوبات مقدرة من الله الخالق سبحانه وتعالى ، يجب الوقوف عندها بلا زيادة ولا نقص . وأما الريادة في حد الخمر من جلد أربعين إلى ثمانين فليست محظورة ، وإن اقتصر رسول الله ﷺ وأبو بكر على جلد أربعين ؛ لأن الناس لما أكثروا من الشرب رمن عمر رضي الله عنه ما لم يكثروا قله ، استحقوا أن يزيد في جلدتهم تكيلاً وزحراً ، فكانت الزيادة اجتهداً منه بمعنى صحيح مسوع لها ، ومن ثم قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : « إن كلاً من الزيادة وعدمها سة » ؛ لأنه ﷺ أمر بالاعتدال بعمر خصوصاً بقوله : « اقتدوا باللذين من بعدي أبي بكر وعمر » وعموماً بقوله : « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين » . وقد أجمع الصحابة على هذه الزيادة ، واشترحت صدورهم لها عندما قال علي لعمر : يا أمير المؤمنين : من شرب الخمر فقد هذى ، ومن هذى فقد قذف ، وعقوبة القاذف في كتاب الله ثمانين جلدة ... ، قال الله تعالى : ﴿ والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة ، ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً وأولئك هم الفاسقون ﴾ [النور : ٤] .

٣- المنع من قربان المحرمات وارتكابها : وهي المحرمات المقطوع بحرمتها ، المذكورة في القرآن الكريم والسنة النبوية ، وقد حماها الله تعالى ومنع من قربانها وارتكابها وانتهاكها ؛ كشهادة الزور ، وأكل مال اليتيم ، والربا ؛ قال الله تعالى : ﴿ قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن ﴾ [الأنعام : ١٥١] وقال

ﷺ : « كل مسكر حرام » وقال : « إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام » ..

ومن يدقق النظر في هذه المحرمات ، ويبحث عن علة التحريم بعقل نير ومنصف ؛ فإنه يجدها محدودة ومعدودة ، وكلها خبائث ، وكل ما عداها فهو باق على الحل ، وهو من الطيبات ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ [المائدة : ٨٧] .

٤- رحمة الله تعالى بعباده : صرح النبي عليه الصلاة والسلام أن سكوت الله عن ذكر حكم أشياء ، فلم ينص على وجوبها ولا حلها ولا تحريمها ، إنما كان رحمة بعباده ورفقاً بهم ، فحملها عفواً ، إن فعلوها فلا حرج عليهم ، وإن تركوها فلا حرج عليهم أيضاً . ولم يكن هذا السكوت منه سبحانه وتعالى عن خطأ أو نسيان ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴾ [مريم : ٦٤] وقال عز وجل : ﴿ فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى ﴾ [طه : ٥٢] .

٥- النهي عن كثرة البحث والسؤال : ويحتمل أن يكون النهي الوارد في الحديث عن كثرة البحث والسؤال خاصاً بزمس النبي ﷺ ، لأن كثرة البحث والسؤال عما لم يذكر قد يكون سبباً لنزول التشديد فيه بإيجاب أو تحريم ، قال تعالى : ﴿ لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ [المائدة : ١٠١] . ويحتمل بقاء الحديث على عمومته ، ويكون النهي فيه لما فيه من التعمق في الدين ، قال ﷺ : « ذروني ما تركتكم ، فإنما أهلك الذين من قبلكم كثرة مسائلهم واختلافهم على أنبيائهم » وقال ﷺ : « هلك المنتطعون » والمتطع : الباحث عما لا يعنيه ، أو الذي يدقق نظره في الفروق البعيدة ، قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه : « إياكم والتطع ، إياكم والتعمق ، وعليكم بالعتيق » يعني ما كان عليه الصحابة رضي الله تعالى عنهم .

التعمق : التشديد في الأمر حتى يتجاوز الحد فيه .

وقد كف الصحابة رصوان الله عليهم عن إكثار الأسئلة عليه ﷺ حتى كان يعجبهم أن يأتي الأعراب يسألونه فيجيبهم ، فيسمعون ويعون .

ومن البحث عما لا يعني البحث عن أمور الغيب التي أمرنا بالإيمان بها ولم تبين كيفيتها ؛ لأنه قد يوجب الحيرة والشك ، وربما يصل إلى التكذيب ، قال ابن إسحاق : « لا يجوز التفكير في الخالق ولا في المخلوق بما لم يسمعه فيه ؛ كأن يقال في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بِسْمِ اللَّهِ الْحَمْدُ ﴾ [الإسراء : ٤٤] كيف يسبح الجماد ؟ لأنه تعالى أخبر به ، فيجعله كيف شاء كما شاء . »

وقد روى البخاري عن رسول الله ﷺ قوله : « يأتي الشيطان أحدكم فيقول من خلق كذا ؟ من خلق كذا ؟ حتى يقول : من خلق ربك ؟ فإذا بلغه فليستعذ بالله ولينته . »

وأخرج مسلم : « لا يزال الناس يسألون حتى يقال هذا الله خلق الخلق ، فمن خلق الله ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليقل آمنت بالله . »

٦- ويفيد الحديث الأمر باتباع الفرائض والتزام الحدود ، واجتناب المناهي ، وعدم الاستقصاء عما عدا ذلك رحمة بالناس .

حقيقة الزُّهْدِ وثمراته

عن أبي العباس سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، ذلني على عمل إذا عملته أحبني الله وأحبنى الناس . فقال : « ازهد في الدنيا يحبك الله ، وازهد فيما عند الناس يحبك الناس » . حديث حسن رواه ابن ماجه وغيره بأسانيد حسنة .

الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الزهد (باب الزهد في الدنيا) رقم / ٤١٠٢ /
وأما من رواه غير ابن ماجه فقد ذكر ابن علان منهم : الطبراني في معجمه الكبير ؛
وابن حبان في « روضة العقلاء » له ، والحاكم في الرقائق من مستدركه ٣١٣ / ٤ ،
وأبو نعيم في « الحلية » ١٣٦ / ٧ ، والبيهقي في « شعب الإيمان » فالحديث حسن
بشواهده .

أهمية الحديث :

اشتمل هذا الحديث على وصيتين عظيمتين من وصايا النبي ﷺ :
الأولى : الزهد في الدنيا وأنه سبب في نيل محبة الله تعالى لعبده .
والثانية : في الزهد فيما في أيدي الناس ، وأنه سبب في الحصول على محبة الناس
وتقديرهم .

ومن المؤكد في الإسلام أن الإنسان لا يكون من السعداء الفائزين في الدارين
إلا بعد التحقق من محبة الله له بعد أن أثر ما عنده من الآخرة الباقية على الدنيا الفانية ،
ومحبة الناس له بعد أن ترفعت نفسه عما في أيديهم من حطام ، وتطلع بعزة وإباء
إلى تحصيل الباقيات الصالحات ؛ لأنها في الآخرة خير وأبقى . ولذلك يقول ابن حجر

الهيتمي عن هذا الحديث : « وهو أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الإسلام » .

لغة الحديث :

« أحبني الله وأحبنى الناس » أحبني الله : بإرادة الثواب والإحسان . وأحبنى الناس : مالوا إلي ميلاً طبيعياً ؛ لأن محبتهم تابعة لمحبة الله ، فإذا أحبه الله ألقى محبته في قلوب خلقه ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم : ٩٦] .

« ازهد » : من الزهد ، وهو لغة : الإعراض عن الشيء احتقاراً له ، من قولهم : شيء زهيد ؛ أي قليل . وشرعاً : أخذ قدر الضرورة من الحلال المتيقن الحل .

« في الدنيا » : باستصغار شأنها واحتقارها ؛ لتصغير الله لها وتحقيرها لها وتحذيره من الاغترار بها ، قال تعالى : ﴿ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ﴾ [لقمان : ٢٣] وقال سبحانه : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ﴾ [الحديد : ٢٠] .

« يحكك الله » : بفتح الباء المشددة ، وأصله يحببك بالحزم في جواب الأمر ، فلما أريد الإدغام نقلت كسرة الباء الأولى إلى الحاء وفتحت الثانية تخلصاً من الساكنين وتخفيفاً . ومحبة الله للعبد رضاه عنه وإحسانه إليه ؛ لأن المحبة ميل طبيعي ؛ وهو في حق الله محال ، فالمراد غايتها .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - معنى الزهد : تنوعت عبارات السلف والعلماء الدين حاثوا بعدهم في تفسير الزهد في الدنيا ، وكلها ترجع إلى ما رواه الإمام أحمد عن أبي إدريس الحولاني رضي الله عنه أنه قال : « ليس الرهادة في الدنيا بتحريم الحلال ولا إصاعة المال ، إنما الرهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله أوثق منك بما في يديك ، وإذا أصبت مصيبة كنت أشد رجاء لأحررها ودحرها من إياها لو بقيت لك » .

وفي هذا القول تفسير الزهد بثلاثة أمور كلها من أعمال القلوب لا من أعمال الجوارح ، ولذلك كان أبو سليمان الداراني يقول : لا تشهد لأحد بالزهد ، فإن الزهد في القلب . وهذه الأمور الثلاثة هي :

١- أن يكون العبد بما في يد الله أوثق منه بما في يده نفسه . وهذا ينشأ من صحة اليقين ، والثوق بما ضمه الله تعالى من أرراق عباده ، قال الله تعالى : ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رقبها ﴾ [هود : ٦] وقال سبحانه : ﴿ وفي السماء رزقكم وما تؤعدون ﴾ [الذاريات : ٢٢] .

٢- أن يكون العبد إذا أصيب بمصيبة في دياه ؛ كذهاب مال أو ولد ، أرغب في ثواب ذلك مما ذهب منه من الدنيا أن يبقى له . وينشأ هذا أيضاً من كمال اليقين ، ويدل على الزهد في الدنيا وقلة الرغبة فيها .

روى ابن عمر عن رسول الله ﷺ أنه كان يقول في دعائه : « اللهم اقسم لنا من خشيتك ما تحول بيننا وبين معاصيك ، ومن طاعتك ما تبلعنا به حتتك ، ومن اليقين ما تهون علينا مصائب الدنيا » .

٣- أن يستوي عند العبد حامده وذامه في الحق . وهذا من علامات الزهد في الدنيا واحتقارها وقلة الرغبة فيها ، قال ابن مسعود رضي الله عنه : اليقين أن لا ترضي الناس بسخط الله .

ومن العبارات التي وردت في تفسير الزهد قول الحسن البصري : الزاهد الذي إذا رأى أحداً قال هو أفضل مني .

وقول وهب بن الورد رحمه الله : الزهد في الدنيا أن لا تأس على ما فات منها ، ولا تفرح بما أتاك منها .

وقول الرهري عندما سئل عن الزهد فقال : من لم يعلب الحرام صبره ولم يشغل الحلال شكره .

وقول سفيان بن عيينة : الزاهد في الدنيا إذا أنعم عليه شكر ، وإذا ابتلي صبر .
وقول ربيعة : رأس الزهادة جمع الأشياء بحققها ووضعها في حقها .
وقول سفيان الثوري : الزهد في الدنيا قصر الأمل ، ليس بأكل الغليظ ولا بلبس
العباء .

وقول الإمام أحمد : الزهد في الدنيا قصر الأمل واليأس مما في أيدي الناس .

٢- أقسام الزهد : قسم بعض السلف الزهد إلى ثلاثة أقسام :

١- الزهد في الشرك وفي عبادة ما عبد من دون الله .

٢- الزهد في الحرام كله من المعاصي .

٣- الزهد في الحلال .

والقسمان الأول والثاني من هذا الزهد كلاهما واجب ، والقسم الثالث ليس
بواجب .

وقال ابن المبارك : قال معلى بن أبي مطيع : الزهد على ثلاثة وجوه :

أحدها : أن يخلص العمل لله عز وجل والقول ، ولا يراد بشيء منه الدنيا .

والثاني : ترك ما لا يصلح والعمل بما يصلح .

والثالث : الحلال أن يزهد فيه ، وهو التطوع ، وهو أدناها .

وقال إبراهيم بن أدهم : الزهد ثلاثة أصناف : فزهد فرض ، وزهد فضل ، وزهد

سلامة :

فأما الزهد الفرض : فالزهد في الحرام ، والزهد الفضل : الزهد في الحلال ،

والزهد السلامة : الزهد في الشبهات .

وروي عن الإمام أحمد أن الزهد ثلاثة وجوه :

الأول : ترك الحرام ، وهو زهد العوام .

والثاني : ترك الفضول من الحلال ، وهو زهد الخواص .

والثالث : ترك ما يشغل عن الله ، وهو زهد العارفين .

٣- الحامل على الزهد : والذي يحمل الإنسان على الزهد أمور منها :

١- استحضار الآخرة ، ووقوفه بين يدي خالقه في يوم الحساب والجزاء ، فحينئذ يغلب شيطانه وهواه ، ويصرف نفسه عن لذائذ الدنيا ومتعها الفانية ، ودليل هذا أن حارثة رضي الله عنه لما قال للنبي ﷺ : أصبحت مؤمناً حقاً ، قال له : « إن لكل مؤمن حق حقيقة ، فما حقيقة إيمانك ؟ قال : صرفت نفسي عن الدنيا ، فاستوى عندي حجرها ومدرها ، وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزاً ، وكأني أنظر إلى أهل الجنة في الجنة يتعمون ، وإلى أهل النار في النار يعذبون . قال : يا حارثة ، عرفت فالزم » .

٢- استحضار أن لذات الدنيا شاغلة للقلوب عن الله تعالى ، ومنقصة للدرجات عنده ، وموجبة لطول الحبس والوقوف في ذلك اليوم العصيب ، ليسأل عن شكر نعيمها ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثُمَّ لَتَسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ [التكاثر : ٨] .

٣- كثرة التعب والذل في تحصيل الدنيا ، وكثرة غبونها ، وسرعة تقلبها وفنائها ، ومزاحمة الأراذل في طلبها ، وحقارتها عند الله تعالى ، قال ﷺ : « لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى كافراً منها شربة ماء »^(١) .

٤- استحضار أن الدنيا ملعونة ، كما في الحديث الحسن الذي رواه ابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه « الدنيا ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلا ذكر الله تعالى وما والاه ، أو عالم أو متعلم » وفي رواية : « إلا ما ابتغي به وجه الله تعالى » . أي أنها وما فيها مبعد عن الله تعالى إلا العلم النافع الدال على معرفته وطلب قربه ، وذكر الله وما والاه مما يقرب إليه تعالى .

٤- تحقير شأن الدنيا والتحذير من غرورها : والراهد في الدنيا يريد موقعه

(١) رواه الترمذي والصباء عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه ، وهو حديث صحيح انظر الجامع

الصغير للسيوطي ١٣١/٢ .

صلابة وقوة عندما يتلو آيات ربه عز وجل ، ويقرأ أحاديث نبيه ﷺ ؛ فيجد فيها تحقير شأن الدنيا والتحذير من غرورها وخداعها ؛ قال الله تعالى : ﴿ بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا . وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴾ [الأعلى : ١٦-١٧] . وقال سبحانه : ﴿ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى ﴾ [النساء : ٧٧] وقال عز وجل : ﴿ فَلَا تَغْرِبْكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغْرِبْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ [لقمان : ٣٣] وقال : ﴿ وَفَرَحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ [الرعد : ٢٦] . وروى مسلم في صحيحه عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه : « أن النبي ﷺ مر بالسوق والناس كنفية ، فمر بجدي أسك ميت ، فتناوله ، فأخذ بأذنه ، فقال : أيكم يحب هذا له بدرهم ، فقالوا : ما نحب أنه لنا بشيء ، وما نصنع به ؟ قال : أتحبون أنه لكم ؟ قالوا : والله لو كان حياً لما رغبنا فيه لأنه أسك ، فكيف وهو ميت ؟ فقال : والله للدنيا أهون على الله من هذا عليكم » . وروى مسلم أيضاً عن المستورد الفهري ، عن النبي ﷺ قال : « ما الدنيا في الآخرة إلا كما يجعل أحدكم إصبعه في اليم فلينظر بما يرجع » . [أسك : مقطوع الأذنين من أصلهما] .

٥- الذم الوارد للدنيا ليس للزمان ولا للمكان : وهذا الذم الوارد في القرآن الكريم والسنة النبوية للدنيا ؛ لا يرجع إلى زمانها الذي هو الليل والنهار المتعاقبان إلى يوم القيامة ؛ فإن الله جعلهما خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً . ولا يرجع الذم للدنيا إلى مكائها الذي هو الأرض التي جعلها الله مهاداً ومسكناً ، ولا إلى ما أنبت فيها من الزرع والشجر ولا إلى ما بث فيها من المخلوقات ، فإن ذلك كله من نعم الله على عباده ، ولهم في هذه النعم المنافع والفوائد ، والاستدلال بها على قدرة الله عز وجل ووجوده .

بل الذم الوارد يرجع إلى أفعال الناس الواقعة في هذه الحياة الدنيا ، لأن غالبها يخالف لما جاء به الرسل ، ومضر لا تنفع عاقبته ، قال الله تعالى : ﴿ اَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ، كَمَثَلِ غَيْثٍ

أعجب الكفار نبأه ، ثم يهيج فتراه مُصْفَرّاً ﴿ [الحديد : ٢٠] .

قال ابن رجب الحنبلي رحمه الله تعالى : وانقسم سو آدم في الدنيا إلى قسمين : أحدهما : من أنكر أن يكون للعباد دار بعد الدنيا للثواب والعقاب ، وهؤلاء هم الذين قال الله فيهم : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ أُولَئِكَ مَاوَاهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [يونس : ٧] . وهؤلاء همهم التمتع في الدنيا واغتنام لذاتها قبل الموت ، كما قال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ ﴾ [محمد : ١٢] . ومن هؤلاء من كان يأمر بالزهد في الدنيا ؛ لأنه يرى أن الاستكثار منها موجب الهم والغم ، ويقول : كلما كثر التعلق بها تأملت النفس بمفارقتها عند الموت ، فكان هذا غاية زهدهم في الدنيا .

والقسم الثاني : من يقر بدار بعد الموت للثواب والعقاب ، وهم المتسبون إلى شرائع المرسلين . وهم منقسمون إلى ثلاثة أقسام : ظالم لنفسه ومقتصد وسابق بالخيرات بإذن الله .

فالأول : وهم الأكثرون ، الذين وقفوا مع زهرة الدنيا بأخذها من غير وجهها واستعمالها في غير وجهها ، فصارت أكبر همهم ، وهؤلاء هم أهل اللهو واللعب والزينة والتفاخر والتكاثر ، وكل هؤلاء لم يعرف المقصود منها ، ولا أنها منزل سفر يتزود منها إلى دار الإقامة ، وإن آمن به محملاً .

والثاني : أحدها من وجهها ، لكنه توسع في مباحاتها ، وتلذذ بشهواتها المباحة ، وهو وإن لم يعاقب عليها ، لكنه يقتص من درجاته في الآخرة بقدر توسعه في الدنيا ، وصح عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه قال : « لا يصيب أحد من الدنيا شيئاً إلا نقص من درجاته في الآخرة عند الله وإن كان عليه كريماً » وروى الترمذي عن قتادة ابن النعمان ، عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله إذا أحب عبداً حماه من الدنيا كما يظل أحدكم يحمي سقيمته من الماء » . ورواه الحاكم بلفظ « إن الله ليحمي عبده من الدنيا وهو يحبه كما تحمون مريضكم الطعام والشراب تحافون عليه » .

وروى مسلم عن عبد الله بن عمر ، عن النبي ﷺ قال : « الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر » .

والثالث : هم الذين فهموا المراد من الدنيا ، وأن الله سبحانه إنما أسكن عباده فيها وأظهر لهم لذاتها ونضرتها ؛ ليلوهم أيهم أحسن عملاً في غير آية ، قال بعض السلف : يعني من هو زاهد في الدنيا ورابع في الآخرة ، ولما بين تعالى أنه جعل ما على الأرض زينة لها ليلوهم أيهم أحسن عملاً ، بين انقطاع ذلك ونفاذه بقوله : ﴿ إِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيداً جُرُزاً ﴾ [الكهف : ٨] فمن فهم أن هذا هو مآلها جعل همه التزود منها لدار القرار ، واكتفى من الدنيا بما يكتفي به المسافر في سفره ؛ كما كان ﷺ يقول : « ما لي وللدنيا ، إنما مثلي ومثل الدنيا كراكب قال في ظل شجرة ثم راح وتركها » . ثم من أهل هذا القسم من اقتصر من الدنيا على سد رمقه فقط ، وهو حال كثير من الزهاد ، ومنهم من فسح لنفسه أحياناً في تناول بعض مباحاتها ؛ لتقوى النفس به وتنشط للعمل ، فقد روى أحمد والسنائي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « حُب إلثي من دنياكم النساء والطيب » وروى أحمد عن عائشة : كان ﷺ يحب من الدنيا النساء والطيب والطعام ، فأصاب من النساء والطيب ، ولم يُصب من الطعام . وتناول الشهوات المباحة بقصد التقوي على الطاعة يصيرها طاعات فلا تكون من الدنيا . وروى الحاكم عن رسول الله ﷺ أنه قال : « نعمت الدار الدنيا لمن تزود منها لآخرته حتى يرضي ربه ، وبشت الدار لمن صدت به عن آخرته وقصرت به عن رضا ربه » .

٦- كيف نكتسب محبة الله تعالى : نستطيع أن نكتسب محبة الله تعالى بالزهد في الدنيا ؛ لأنه سبحانه وتعالى يحب من أطاعه ، ومحبه مع محبة الدنيا مما لا يجتمع كما دلت عليه النصوص والتحررة والتواتر ، ولذلك قال ﷺ : « حب الدنيا رأس كل خطيئة » والله لا يحب الخطايا ولا أهلها ، ولأنها هوى ولعب ، والله لا يحبهما ، ولأن القرب بيت الرب لا شريك له فلا يحب أن يشركه في بيته حب دنيا ولا غيره ، ومحبتها المصوعة هي إيثارها ليل الشهوات واللذات وكل ما يشعل عن الله تعالى .

أما محبتها لفعل الخير والتقرب به إلى الله فهو محمود ، لحديث « نعم المال الصالح للرجل الصالح يصل به رحماً ، ويصنع به معروفاً » رواه الإمام أحمد .

٧- كيف نكتسب محبة الناس : ويعلمنا الحديث كيف ننال محبة الناس ، وذلك بالزهد فيما في أيديهم ؛ لأنهم إذا تركنا لهم ما أحبوه أحبونا ، وقلوب أكثرهم مجبولة مطبوعة على حب الدنيا ، ومن نارع إنساناً في محبوه كرهه وقلاه ، ومن لم يعارضه فيه أحبه واصطفاه . قال الحسن البصري : لا يزال الرجل كريماً على الناس ما لم يطمع فيما في أيديهم ، فحيث يستخفون به ويكرهون حديثه ويغضوبه . وقال أعرابي لأهل الصرة : من سيدكم ؟ قالوا : الحسن . قال : بم سادكم ؟ قالوا : احتاج الناس إلى علمه واستغنى هو عن ديارهم . فقال : ما أحسن هذا .

وأحق الناس باكتساب هذه الخلقة الحكام والعلماء ؛ لأن الحكام إذا زهدوا أحبهم الناس واتبعوا نهجهم وزهدهم ، وإذا زهد العلماء أحبهم الناس واحترموا أقوالهم وأطاعوا ما يعطون به وما يرشدون إليه ، سأل ابن سلام كعباً محضرة عمر رضي الله عنهم : ما يذهب العلم من قلوب العلماء بعد أن عقلوه وحفظوه ؟ قال : يذهبه الطمع وشره النفس وتطلب الحاجات إلى الناس . قال : صدقت .

٨- زهد رسول الله ﷺ وزهد أصحابه الكرام : وإذا كنا نبحت عن القدوة في حياة الزاهدين ، فإننا نجد ذلك متمثلاً في حياة رسول الله ﷺ عملاً وسلوكاً ، بعد أن وجدناه بصائح لأمته وأقوالاً ، وقد كانت أقواله وأعماله ﷺ في تفضيل نعيم الآخرة ثمرة تربية إلهية رباه الله عز وجل بها ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَرْوَاحًا مِنْهُمْ زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خيرٌ وأبقى ﴾ [طه : ١٣١] فعاش النبي ﷺ قبل الهجرة وبعدها ، وفي أيام الشدة والرخاء زاهداً في متاع الدنيا ، طالباً للآخرة ، حاداً في العبادة . وقد تأسى به أصحابه الكرام ؛ فكانوا سادة الرهاد وأسوة للزاهدين ، سمع ابن عمر رجلاً يقول : أين الزاهدون في الدنيا الراعون في الآخرة ؟ فأراه قبر النبي ﷺ وأبي بكر وعمر . فقال : عن هؤلاء

تسأل . وقال ابن مسعود رضي الله عنه لأصحابه : أنتم أكثر صلاة وصوماً وجهاداً من أصحاب محمد ﷺ ، وهم كانوا أكثر حياءً منكم . قالوا : وكيف ذلك ؟ قال : كانوا أزهد منكم في الدنيا وأرعكم في الآخرة . لقد جاءتهم الدنيا بالأموال الحلال فأمسكوها تقرباً لله تعالى وأنفقوها في خدمة دينه وإعلاء كلمته . قال أبو سليمان : كان عثمان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما حزائين من حرائن الله في أرضه ، يفتقان في طاعته ، وكانت معاملتهما لله بقلوبهما وعلومهما

٩- الزهد الأعجمي : إن الزهد بمعناه الإسلامي هو ما يساه في الفقرات السابقة ، أما الزهد الأعجمي فهو الإعراض الكامل عن نعم الله والتحقيق لها ، والحرمان من الاستمتاع بشيء منها ، وقد تأثر بعض المسلمين بهذا المفهوم الأعجمي للزهد ، فأصبحنا نجد أناساً في عصر ضعف الدولة العباسية وما بعده ، يلسون المرقعات ويقعدون عن العمل والكسب ، ويعيشون على الإحسان والصدقات ، ويدعون أنهم زاهدون .

مع أن روح الإسلام تأبى هذه السلبية القاتلة ، وترفض هذا العجز المميت ، وتنكر هذا الذل والتواكل .

والمسلمون اليوم أصحاء من مثل هذه العقلية المريضة ، يدفعون إلى العمل والكسب الحلال ، ويتنافسون في تحصيل الربح وإعمار الأرض ، حتى أصبحنا نخاف على أنفسنا الغفلة عن الآخرة ، ونبحث عن المهدئات التي تذكرنا بالله تعالى وتدعونا إلى الزهد في الدنيا ، فتخفف من الاندفاع ، وتمنع التعثر والسقوط في حبال الشيطان والاغترار بمتاع الدنيا وشهواتها العارمة .

نفي الضرر في الإسلام

عن أبي سعيد سَعْدِ بْنِ سِنَانٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ » .

حديث حسن ، رواه ابن ماجه والدارقطني وغيرهما مُسْنَدًا . وَرَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ مُرْسَلًا : عَنْ عَمْرِو بْنِ يَحْيَى ، عَنْ أَبِيهِ ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ . فَأَسْقَطَ أَبُو سَعِيدٍ . وَلَهُ طُرُقٌ يُقَوِّي بَعْضُهَا بَعْضًا .

الحديث رواه ابن ماجه في كتاب الأحكام (باب : من نى في حقه ما يضر بجاره) رقم / ٢٣٤٠ / و / ٢٣٤١ / من حديث عبادة بن الصامت وابن عباس ، رضي الله عنهم .

ورواه مالك في الموطأ : في كتاب الأقضية (باب : القضاء في المرفق) رقم / ٣١ / .

وحديث أبي سعيد رضي الله عنه أخرجه الحاكم والبيهقي ، وقال الحاكم عنه : صحيح الإسناد على شرط مسلم .

وقال ابن رجب : وقد استدلل الإمام أحمد بهذا الحديث . وقال : قال أبو عمرو ابن الصلاح : هذا الحديث أسنده الدارقطني من وجوه ، ومجموعها يقوي الحديث ويحسنه ، وقد تقبله حماير أهل العلم واحتجوا به . وقال : وقول أبي داود : إنه من الأحاديث التي يدور الفقه عليها ، يشعر بكونه غير ضعيف ، والله أعلم .

أهمية الحديث :

قد مر بك قول أبي داود : إنه من الأحاديث التي يدور الفقه عليها .

لغة الحديث :

اختلف العلماء في معنى الضرر والضرار في الحديث : هل هما بمعنى واحد ، أم بينهما فرق ؟ والمشهور أن بينهما فرقاً ، وقيل في معنى كل منهما أقوال ، ولعل أرجحها : أن الضرر أن يلحق أذى بمن لم يؤده ، والضرار أن يلحق أذى بمن قد آذاه على وجه غير مشروع .

وكلا المعنيين ممنوع وغير حائز في شرع الله عز وجل ، وستعلم تفصيل ذلك فيما يلي من بحث .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- المنفي هو الضرر لا العقوبة والقصاص : المراد بالضرر في الحديث هو ما كان بغير حق ، أما إدخال الأذى على أحد يستحقه - كمن تعدى حدود الله تعالى فعوقب على جريمته ، أو ظلم أحداً فعومل بالعدل وأُوخذ على ظلمه - فهو غير مراد في الحديث لأنه قصاص شرعه الله عز وجل ، وجعل فيه حقيقة الحياة للناس ، قال سبحانه : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [البقرة : ١٧٩] . وقال : « أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، فَإِذَا قَالُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا ، وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ » متفق عليه . أي : إلا إذا فعلوا جناية يستحقون عليها عقوبة مالية أو بدنية ، فإنهم يؤاخذون بذلك .

بل من نفي الضرر أن يعاقب المجرم بجرمه ويؤخذ الحائي بجنايته ، لأن في ذلك دفعاً لضرر خطير عن الأفراد والمجتمعات .

٢- لا تكليف في الإسلام بما فيه ضرر ، ولا نهي عما فيه نفع : إن الله تعالى لم يكلف عباده فعل ما يضرهم ألبتة ، كما أنه سبحانه لم ينههم عن شيء فيه نفع لهم ، ففيمَا أمرهم به عين صلاحهم في دينهم وديارهم ، وفيما نهاهم عنه عين فساد معاشهم ومعادهم . قال تعالى : ﴿ قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ﴾ [الأعراف : ٢٩] وقال : ﴿ قُلْ

إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ﴿ [الأعراف : ٣٣] . ولا شك أن في القسط — وهو العدل — كل خير ونفع ، وفي الفواحش كل شر وفساد . وواضح لكل ذي عقل ينظر في شرع الله عز وجل : أن الله تعالى أباح للعباد كل ما فيه سلامة عقولهم وصحة أبدانهم ، ولم يحظر عليهم إلا ما فيه الإحلال لحواسهم وقدراتهم وملكاتهم ، والإفساد والضرر بصحتهم وأبدانهم . قال تعالى : ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ [الأعراف : ٣٢] .

أي إن ربة الدنيا وطيبتها يشترك فيها المؤمنون وغيرهم ، بينما لا يشاركهم فيها أحد في الآخرة .

وقال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَحَدٌ فِيمَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعُمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ جَرِيرٍ فَإِنَّهُ رَحْسٌ أَوْ فُسْقًا أَهْلٌ لِّغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [الأنعام : ١٤٥] .

طاعم يطعمه : آكل يأكله . دماً مسفوحاً : سائلاً مصروباً . رجس : نجس . فسقاً .. : ما ذبح على غير اسم الله تعالى ، أي رفع الصوت عند ذبحه بغير اسم الله تعالى ، وسمي فسقاً لخروج فاعله عن طاعة الله عز وجل .

٣- رفع الحرج : من نفي الضرر في الإسلام رفع الحرج عن المكلف ، والتخفيف عنه عندما يوقعه ما كلف به في مشقة غير معتادة ، ولا غرابة في ذلك فإن هذا الدين دين التيسير ، قال الله تعالى : ﴿ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾ [الحج : ٧٨] وقال : ﴿ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة : ٢٨٦] . وقال ﷺ : « بُعِثْتُ بِالْخَيْفَةِ السَّمْحَةِ » رواه أحمد في مسنده . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قيل لرسول الله ﷺ : أي الأديان أحب إلى الله ؟ قال : « الخفيفة السمحة » رواه أحمد في مسنده ، ورواه البخاري تعليقاً . أي : دين التوحيد الخالص الذي لا شدة فيه ولا حرج ، ولو نفي التكليف على حاله — على

اختلاف الأحوال والظروف — لنزل في المكلف ضرر بالغ .

ومن أمثلة التحفيف عن المكلف عند حصول المشقة :

أ — التيمم للمريض وعند عسر الحصول على الماء : قال تعالى ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [المائدة : ٦] .
الغائط : المكان المنخفض الذي قصيتم فيه حاجتكم . لامستم : لمستم ، أو جامعتم . فتيمّموا : اقصدوا للطهارة . صعيداً طيباً : تراباً طاهراً ، أو ما كان من جنس الأرض .

ب — الفطر للمسافر والمريض : قال تعالى ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْمُرْقَانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة : ١٨٥] .

ج — عدم الإثم بارتكاب محظورات الإحرام لمن وقع في مشقة بالترامها : قال تعالى ﴿ وَلَا تَحْلِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحِلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ ﴾ [البقرة : ١٩٦] . محله : مكان ذبحه وهو الحرم ، ووقته : وهو العاشر من ذي الحجة .

د — إنظار المدين المعسر : من استدان في مباح لأجل ولم يتمكن من الوفاء ، وحب على دائه تأخير مطالبته إلى حال يساره ، قال تعالى ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَمُطْرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ [البقرة : ٢٨٠] وقرر الفقهاء ها . أنه لا يلزم بقضاء ما عليه مما في خروجه من ملكه ضرر عليه ، كثيابه ومسكه وحادته المحتاج إليه ، وكذلك ما يحتاج للتجارة به ليحصل على نفقة نفسه وعياله .

هـ - عدم لزوم المشي لمن نذر أن يحج ماشياً : روى البخاري ومسلم ، عن أنس رضي الله عنه : أن النبي ﷺ رأى شيخاً يُهادى بين ابنيه ، قال : « ما بال هذا ؟ » قالوا : نذر أن يمشي ، قال : « إن الله عن تعذيب هذا نفسه لعني » . وأمره أن يركب .

وفي الصحيحين أيضاً من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه قال : نذرت أحتي أن تمشي إلى بيت الله ، وأمرتني أن أستغني لها النبي ﷺ فاستغنيته ، فقال عليه الصلاة والسلام : « تمش ولتركب » .

وقد اختلف العلماء فيما يلزم من نذر ذلك :

— ففي رواية عن أحمد رحمه الله تعالى : لا يلزمه المشي وله الركوب بكل حال ولا شيء عليه ، وفي رواية عنه : يصوم ثلاثة أيام ، وفي رواية : يلزمه كفارة يمين .

— وقال مالك رحمه الله تعالى : لا يجزئ الركوب ، فإن ركب وجب عليه قضاء حجه ، فركب ما مشى ، ويمشي ما ركب ، وإن كان ما ركبه أكثر لزمه هدي مع القضاء .

. والمشهور : أنه يلزمه المشي إن أطاقه ، فإن عجز عنه ركب ولا شيء عليه ، وهو مذهب الشافعي رحمه الله تعالى . وقيل : بل عليه مع ذلك كفارة يمين

٤— مظاهر الضرر . قد يتحلى قصد الضرر في نوعين من التصرفات .

بصرفات ليس للمكلف فيها عرص سوى إلحاق الضرر بغيره ، وهذا النوع لا ريب في قبحه وتحريمه .

— تصرفات يكون للمكلف منها عرص صحيح مشروع ، ولكن يرافق غرضه أو يترتب عليه إلحاق ضرر بغيره .

النوع الأول من التصرفات : لقد ورد الشرع في النهي عن كثير من التصرفات التي لا يقصد منها عالماً إلا إلحاق الضرر ، منها :

١- المصاراة في البيع : ويتناول صوراً عدة ، منها :

١- بيع المضطر : وهو أن يكون الرجل محتاجاً لسلعة ولا يجد ثمنها ، فيأخذها من بائعها بزيادة فاحشة عن ثمنها المعتاد ، كأن يشتريها بعشرة وهي تساوي خمسة . وقد ورد النهي عن ذلك ، أخرج أبو داود من حديث علي رضي الله عنه : أنه خطب الناس فقال . سيأتي على الناس رمان عضوض ، يعضُّ الموسرُ على ما في يديه ، ولم يؤمر بذلك ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٣٧] . ويباع المضطرون ، وقد نهى رسول الله ﷺ عن بيع المضطر . عضوض : فيه عسف وظلم . زاد الإسماعيلي : قال رسول الله ﷺ : « إن كان عندك خير تعود به على أخيك ، وإلا فلا تزيدنه هلاكاً إلى هلاكه » . أي المناسب هنا أن يعطيه حاجته تبرعاً ، لا أن يريد عسره عسراً . قال عبد الله بن معقل : بيع الضرورة ربا . وقال حرب : سئل أحمد عن بيع المضطر فكرهه .

٢- بيع ما اشتراه إلى أجل بأقل من ثمنه مقداً : وذلك بأن يكون محتاجاً إلى نقد فلم يجد من يقرضه ، فاشترى سلعة بثمن في ذمته إلى أجل ، ومقصوده أن يبيعها ليأخذ ثمنها .

فإن باعها لغير بائعها الأول قال أحمد : أخشى أن يكون مضطراً .

وإن باعها لبائعها الأول : فقد ذهب الجمهور إلى تحريم ذلك البيع وبطلانه ، واعتبروه دريعة لأخذ الربا ، وهو قول مالك وأحمد وأبي حنيفة رحمهم الله تعالى . واحتجوا له أيضاً بما رواه الدارقطني : أن امرأة قالت لعائشة رضي الله عنها : إني بعثت من زيد بن أرقم خادماً بثمانمائة درهم إلى العطاء ، فاحتاج إلى ثمنه ، فاشتريته منه قبل محل الأجل بستائة . فقالت عائشة رضي الله عنها : بئس ما شريت واشتريت ، أبلغني زيد بن أرقم أن الله تعالى أبطل جهاده وحقه مع رسول الله ﷺ إن لم يتب ، فأثأها زيد معتذراً فقلت قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ حَاءَ مَوْعِظَةً مِنْ رَبِّهِ فَاَنْتَبِهْ ﴾ [البقرة : ٢٧٥] أي له ماله الذي دفعه . قالوا : وقولها ذلك

وزجرها دليل سماعها هذا من رسول الله ﷺ .

ووافق الشافعي رحمه الله تعالى الأئمة الثلاثة في قولهم ، إن كان في العقد ما يدل على قصد الاحتياال للوصول إلى الربا ، أما إذا جرى العقد مجرداً عن ذلك فإنه صحيح ، لأنه بيع تام الأركان ، ولا يتهم الناس في تصرفاتهم والله تعالى يحاسبهم على نياتهم .

٣- الغبن الفاحش : إذا كان المشتري لا يحسن المماكسة (المفاضلة) فاشترى بغير كثير ، لم يجوز للبائع ذلك . ومذهب مالك وأحمد رحمهما الله تعالى أنه يثبت له خيار الفسخ . روى البخاري ومسلم وغيرهما عن ابن عمر رضي الله عنهما : أن رجلاً ذكر للسبي ﷺ أنه يمدع في السبوع ، فقال : « إذا بايعت فقل : لا خلافة » رجلاً : هو حبان بن مقد رضي الله عنه ، بايعت : بعت واشتريت . قال أحمد : الخلافة الخداع ، وهو أن يفتنه فيما لا يتغاضى الناس في مثله ، يبيعه ما يساوي درهماً بخمسة . وقال المالكية : إذا بلغ الغبن ثلث القيمة فله خيار الفسخ .

٢- الوصية : والإضرار بالوصية على حالين :

١- أن يخص بعض الورثة بزيادة على فرضه الذي فرضه الله له ، فيتصرف بقية الورثة بتخصيصه ، ولذا منع الشارع من ذلك إذا لم يرز باقي الورثة ، قال ﷺ : « إن الله قد أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث » .

٢- أن يوصي لأجنبي ليقص حقوق الورثة ، ولذا مع الشرع من ذلك فيما زاد عن الثلث سواء قصد المصارة أم لا ، إلا إذا أجاز الورثة ، قال ﷺ : « الثلث والثلث كثير » . متفق عليه .

وأحارها في حدود الثلث ليتدارك المكلف بعض ما فاتته من الخيرات في حياته ، وما قصر فيه عن وحوه الإنفاق . وهذا إذا لم يقصد الوصي بذلك إدخال الضرر على الورثة ، وإلا فإنه يأثم بوصيته عند الله عز وجل . قال تعالى : ﴿ من بعد وصية يوصي بها أو دين غير مُضَارٍّ ﴾ [النساء : ١٢] ورعاً كان إضراره بالوصية سبباً

لأن يحبط عمله ويذهب أجره ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « إن الرجل ليعمل والمرأة بطاعة الله ستين سنة ، ثم يحضرهما الموت ، فيضاران في الوصية ، فتحب لهما النار » ثم قرأ أبو هريرة : ﴿ من بعد وصية ... ﴾ رواه الترمذي وغيره قال ابن عباس : الإضرار في الوصية من الكبائر .

وهل ترد وصيته إذا ثبت قصده بإقراره أم تنفذ ؟ قال الجمهور : إنها تنفذ ، وحكي عن مالك ردها . قال ابن رجب : وقيل : إنه قياس مذهب أحمد .

٣- الرجعة في النكاح : أي إرجاع زوجته إلى عصمته في فترة العدة من الطلاق الرجعي ، قال تعالى : ﴿ فأمسكوهن بمعروف أو سرخوهن بمعروف ولا تمسكوهن ضييراً لتعتدوا ومن يفعل ذلك فقد ظلم نفسه ﴾ [البقرة : ٢٣١] وقال : ﴿ وبُعوتنَّ أحقَّ بردهنَّ في ذلك إن أرادوا إصلاحاً ﴾ [البقرة : ٢٢٨] . فدل ذلك على أن من قصد بالرجعة إدخال الضرر على الزوجة فإنه آثم بذلك ، وصورته : أن يطلق زوجته ويتركها إلى ما قبيل انتهاء عدتها ، ثم يراجعها وليس له رغبة فيها ، وإنما ليطيل عليها العدة ويمنعها من الزواج إلى حين ، ولذلك لا يعاشرها معاشرة الأزواج ، وربما تكرر ذلك منه ، ولذا ذهب الإمام مالك إلى أن من رجع زوجته قبل انقضاء عدتها ثم طلقها من غير مسيس ، أي حماع ، وقصد بذلك مضاررتها بتطويل العدة عليها ، فإنها لا تستأنف العدة من جديد ، وإنما تبني على ما مضى منها قبل أن يراجعها .

وفي رواية عن أحمد : تسي مطلقاً ، سواء قصد المضارة أم لا . والجمهور : أنها تستأنف عدة جديدة ، سواء قصد المضارة أم لا ، وهو آثم إن قصد المضارة .

٤- المضارة في الإيلاء : هو أن يحلف الرجل ألا يقرب روحته - أي لا يجامعها - مدة من الزمن أو مطلقاً ، فإن وطئها قبل مضي أربعة أشهر من يمينه - ترك الوطء - كان ذلك رحمة منه وتوبة له ولرمه كفارة يمين . وإن مصت

أربعة أشهر وبقي مصرّاً على ترك الوطء فإنه يمنع من ذلك ، قال تعالى : ﴿ للذين يُؤْلُونَ من نساءهم تَرَبُّصُ أربعة أشهرٍ فَإِنْ قَاؤُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٢٦-٢٢٧] .

واختلف العلماء في كيفية منعه من المضارة فيه على قولين :

فقال الجمهور : يُوقف لدى القاضي ويُؤمر بالفئة أو الطلاق ، فإن أبى طلق عليه القاضي طلاقاً رجعية .

وقال الحنفية : تطلق عليه بائنة بمجرد مضي أربعة أشهر على إيلائه .

وقيس على الإيلاء ما هو في معناه ، ومن ذلك :

١- إذا ترك الوطء بقصد الإصرار مدة أربعة أشهر من غير يمّين : ظاهر كلام أحمد : أن حكمه حكم المولي .

٢- وطء الزوجة واجب - عند الحنابلة - مرة على الأقل في مدة أربعة أشهر ، فلو ترك ذلك لغير عذر ، وطلبت الزوجة التفريق فرق بينهما عند جماعة منهم ، وهل يعتر في ذلك قصد الإضرار أم لا ؟ فيه خلاف .

وقال مالك وأصحابه : إذا ترك الوطء من غير عذر فإنه يفسخ نكاحه ، مع اختلافهم في تقدير المدة .

٣- لو أطلال السفر من غير عذر ، وطلبت امرأته قدومه فأبى ، فقال مالك وأحمد : يفرق الحاكم بينهما .

٥- المضارة في الإرضاع : قال تعالى : ﴿ والوالدات يُرضعن أولادهن حولتين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف لا تكلف نفس إلا وسعها لا تضارّ والدّة بولدها ولا مولود له بولده ﴾ [البقرة : ٢٣٣] .

تشمل الآية منع الإضرار بالوالدة ومع الإضرار بالوالد ، فللوالدة الحق في إرضاع ولدها ، فإن كانت زوجة ومعها الزوج من أن ترضع ولدها بقصد توفيرها للاستمتاع

بها جار له ذلك ، فإن قصد أن يحزنها بهذا لم يجوز ومنع منه وكان آثماً . وهذا إن أمكن أن يرضع الولد من غيرها ، فإن لم يمكن ذلك بأن لم يوجد غيرها ، أو وحد ولم يقبل غير ثديها ، لم يجوز منعها مطلقاً ، لما فيه من إلحاق الضرر بالولد .

وإن لم تكن الوالدة روحة ، بل كانت مطلقة أو متوفى عنها زوجها ، وطلبت أن ترضع ولدها بأجرة مثلها ، فهي أحق بذلك ، ويبرم الأب أو وارثه بإجابتها ودفع ولدها إليها . فإن طلبت زيادة كبيرة على أجرة مثلها ، ووجد الأب أو الوارث من يرضعه بأجرة المثل ، لم يلزمه إحابة الأم إلى ما طلبت ، لأنها تقصد المصاراة بالزيادة . فإن لم يوجد أحد يرضعه أجرت على إرضاعه بأجرة المثل ، كي لا يدحق الضرر به وبأبيه بحزنه عليه .

النوع الثاني من التصرفات : وهي التي يكون للمتصرف فيها غرض صحيح ومشروع ، ولكن قد يرافقها أو يترتب عليها ضرر بغيره . وذلك : بأن يتصرف في ملكه بما يتعدى ضرره إلى غيره ، أو يمنع غيره من الانتفاع بملكه ، فيتضرر المصروع بذلك .

النوع الأول : وهو التصرف في ملكه بما يتعدى ضرره ، وهو على حالتين :

١- أن يتصرف على وجه غير معتاد ولا مألوف ، فلا يسمح له به ، وإن تصرف وتضرر غيره ضمن ما حصل من ضرر ، وذلك كأن يؤجح ناراً في أرضه في يوم عاصف ، فيحترق ما يليه ، فإنه متعد بذلك وعليه الضمان .

٢- أن يتصرف على الوجه المعتاد ، وفي ذلك مسائل تختلف فيها وجهات النظر الفقهية ، منها :

١- أن يحفر بئراً بالقرب من بئر جاره فيذهب ماؤها : فذهب مالك وأحمد رحمهما الله تعالى : إلى أنه يجمع من ذلك ، وإن حفرها طمست ، لأنه من المضارة به ، روى أبو داود في المراسيل من حديث أبي قلانة رضي الله عنه قال : قال رسول

الله ﷺ : « لا تضاروا في الحرم ، وذلك أن يحفر الرجل إلى جنب الرجل ليذهب بمائه » . وقال غيرهما بجواز ذلك .

٢- فتح الكوة والبناء العالي : فإذا فتح كوة في بناءه تشرف على حاره ، أو بنى على أرضه ساء عالياً يشرف على حاره ولا يستره ، أو يمسعه الشمس والضوء ، فإنه يجمع من ذلك ، وخاصة إذا ظهر للحاكم أنه يقصد الفساد والسوء . أخرج الخرائطي : أنه ﷺ قال في حق الحار : « ولا يستطيل بالساء ، فيحجب عنه الريح إلا بآدنه » . وهذا مذهب أحمد رحمه الله تعالى ، ووافقه عليه بعض الشافعية .

٣- أن يحدث في ملكه ما يصير بحيرانه ، من هز أو دق ونحوهما ، أو يضع ما له رائحة خبيثة ، فإنه يجمع منه . وهذا ظاهر مذهب مالك وأحمد رحمهما الله تعالى ، وقال الشافعية : إذا أضر هذا بملك غيره منع منه .

٤- إزالة ما يتضرر به بعوضه إن كان له عوض : إذا كان له حق في ملك غيره : كغرفة في دار ، أو حمام مشترك ، أو نحو ذلك ، وكان في انتفاعه بحقه ضرر لغيره ، فإنه يجبر على إزالة حقه ، أو أخذ عوضه أو ثمة ، ليدفع الضرر عن غيره . أخرج أبو داود : عن سمرة بن حديد رضي الله عنه : « أنه كان له غصن من نخل في حائط رجل من الأنصار ، وكان مع الرجل أهله ، فكان سمرة يدخل إلى نخله ، فيتأذى به ويشق عليه ، فطلب إليه أن يبيعه فأبى ، فطلب إليه أن ياقله فأبى ، فأتى السي ﷺ فذكر ذلك له ، فطلب إليه النبي ﷺ أن يبيعه فأبى ، فطلب إليه أن ياقله فأبى ، قال : فهذه له ولك كذا وكذا - أمراً رغبة فيه - فأبى ، فقال : أنت مضار ، فقال رسول الله ﷺ للأنصاري : اذهب فاقنع نخله » . عضد : حل لم ييسق ولم يطل . ياقله : يأخذ بدل نخله في مكان آخر . قال أحمد بعد أن ذكر له الحديث : كل ما كان على هذه الجهة وفيه ضرر يجمع من ذلك ، فإن أحاب وإلا أجبره السلطان ، ولا يصبر بأحبه في ذلك وفيه مرفق له . أي مفعة لأحبه لا يضره تحصيلها .

ومثل هذا إيجاب الشريك على العمارة إذا امتنع منها وكان في امتناعه ضرر بشريكه . وكذلك إيجاب الشريك على البيع فيما تتعذر قسمته ، كسيارة مشتركة أو مرتفق لا يمكن الانتفاع إلا بكله ، إذا طلب شريكه ذلك .

النوع الثاني : وهو منع غيره من التصرف في ملكه وتضرر غيره بهذا المنع ، وفيه مسائل :

أ — أن يمنع جاره من الانتفاع بملكه والارتفاق به : فإن كان يضر بمن انتفع بملكه فله المنع ، كمن له جدار وإو ، لا يحمل أكثر مما هو عليه ، فله أن يمنع جاره من وضع خشبة عليه . وإن كان لا يضر به :

فقال الشافعي وأبو حنيفة ومالك رحمهم الله تعالى : له المنع من التصرف في ملكه بغير إذنه ، لأنه قد يكون في تصرفه ضرر يلحق به ، ولقوله ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يأخذ عصا أخيه بغير طيب نفس منه » قال : ذلك لشدة ما حرم الله من مال المسلم على المسلم . رواه ابن حبان .

وقال أحمد رحمه الله تعالى : لا يجوز له المنع ، وفي إيجابه على ذلك روايتان . ففي الصحيحين : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يمنع أحدكم جاره أن يعرّز خشبة على جداره » . قال أبو هريرة رضي الله عنه : ما لي أراكم عنها معرضين ، والله لأرمين بها بين أكتافكم . وقضى عمر بن الخطاب رضي الله عنه على محمد بن مسلمة أن يجرّ ماء جاره في أرضه ، وقال : تمرن به ولو على بطنك .

ب — منع الماء والكلاء والملح والنار : روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به الكلاء » . وذلك بأن يكون الكلاء — وهو العشب المباح — لا يتوصل إليه إلا بالمرور على الماء والشرب منه ، فيمنع من الماء فيكون سبباً في منع الكلاء . روى أبو داود أن رجلاً قال : يا سي

الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال : الماء ، قال : يا نبي الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال : الملح ، قال : يا رسول الله ، ما الشيء الذي لا يحل منعه ؟ قال : أن تفعل الخير خير لك .

وروى أبو داود أيضاً : أن النبي ﷺ قال : « المسلمون شركاء في ثلاث : في الكلاً والماء والنار » .

وإليك بيان حكم هذه الأشياء الأربع على ضوء هذه الأحاديث :

١- الماء : قال أبو حيفة والشافعي رحمهما الله تعالى : لا يمنع فضل الماء الجاري والتابع ولو كان ملكاً لأرصه ، ولكن لا يجب بذله مجاناً للزرع .

وقال أحمد رحمه الله تعالى : يجب بذله مجاناً للشرب وسقي البهائم والزرع . وفي كلامه ما يدل على اختصاص المنع بالقرب من الكلاً ، بحيث يفضي منعه إلى منع الكلاً .

وقال مالك رحمه الله تعالى : لا يجب بذل فضل الماء المملوك الذي يملك منعه ومجراه إلا للمضطر ، ويجب بذل فضل غير المملوك .

٢- الكلاً : قال الشافعي رحمه الله : يمتع فضل ما يملك إلا في أرض الموات . وقال أبو حيفة وأحمد رحمهما الله تعالى : لا يمنع مطلقاً .

٣- الملح : فإنه لا يمنع منه إذا كان في أرض مباحة ، أي ليست مملوكة لأحد ، ولم يتكلف أحد باستخراجه .

٤- النار : لا يجوز المنع من أحد قبس منها ليوقد منه ، كما لا يجوز مع الاستئذاة والاستدفاء وإنضاج الطعام بما فضل عن الحاجة . وأما أعيان ما توقد به النار إن كان مملوكاً حاز منعه ، وإن كان الأولى أن لا يمتع .

٤- ربع الفقه : ذكر السيوطي في كتابه « الأشباه والبطائر » أن مرد مذهب الشافعي رحمه الله تعالى إلى أربع قواعد :

— الأولى : « اليقين لا يُزال بالشك » . وأصل ذلك ما رواه البخاري ومسلم أنه عليه السلام شكى له الرجل يُخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة ، قال : « لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً » . وذلك أنه على يقين من طهارته ، فلا يرفع ذلك اليقين بالشك الذي طرأ عليه : أنه أحدث .

— الثانية : « المشقة تجلب التيسير » . والأصل فيها قوله تعالى : ﴿ وما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾ [الحج : ٧٨] . وقوله عليه السلام : « بعثت بالحنيفية السمحة » رواه أحمد في مسنده .

— الثالثة : « الضرر يزال » وأصلها قوله عليه السلام : « لا ضرر ولا ضرار » .

— الرابعة : « العادة محكمة » . لقوله عليه السلام : « فمارأى المسلمون حساً فهو عند الله حسن »^(١) .

وبناء على ما سبق يعتبر هذا الحديث ربع الفقه الإسلامي ، ولقد اعتبره الفقهاء قاعدة أصلية من القواعد الفقهية ، وفرعوا عنها فروعاً عدة ، منها القاعدة الثالثة المذكورة سابقاً ، وإليك بيان هذه القواعد مع الأمثلة عليها :

القاعدة الأصلية : [لا ضرر ولا ضرار] .

ومن فروعها الفقهية : أنه لو أتلّف مال غيره لا يجوز أن يقابل بإتلاف ماله ، لأن ذلك توسيع للضرر بغير فائدة ، وهو ضرار . ويضمن المتلف قيمة ما أتلّف دهنًا للضرر عن صاحب المال .

القواعد الفرعية :

١ — [الضرر يدفع بقدر الإمكان] .

أي يجب دفع الضرر قبل وقوعه والحيلولة دون حدوثه ما أمكن ، لأن الدفع

(١) الصحيح أن هذا من كلام ابن مسعود رضي الله عنه رواه أحمد في مسنده

أسهل من الرفع ، والوقاية خير من العلاج ، والتكليف الشرعي يكون بحسب طاقة الإنسان .

ومن فروعها الفقهية : جوار حس المشهورين بالدعارة والفساد حتى تظهر توبتهم ، ولو لم يثبت عليهم جرم قضائي معين ، دفعاً لصررهم المتوقع عن المجتمع .
٢- [الضرر يزال] .

أي يجب رفع الضرر الذي وقع ، وترميم ما ترتب عليه من آثار .
ومن فروعها الفقهية : ما إذا سلط أحد ميزابه على الطريق فأحدث ضرراً للمارة ، أزيل الميزاب ، وضمن صاحبه ما نتج عنه من إتلاف إن حصل .
٣- [الضرر لا يزال بمثله] .

أي لا يجوز إزالة الضرر الواقع بإحداث ضرر آخر مثله أو أكثر منه .
ومن فروعها الفقهية : أنه لا يجبر الشريك على قسمة المال المشترك إذا كان غير قابل للقسمة ، لأن في قسمته ضرراً أعظم من ضرر الشركة .
٤- [الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف] .

أي يجوز أن يرتكب ما فيه ضرر إذا كان في ارتكابه دفع لضرر أشد منه .
ومن فروعها الفقهية : أنه يجوز للحاكم المسلم العادل أن يأخذ من أموال الأعياء أكثر من فرض الزكاة ، إذا كانت أموال الزكاة لا تسد حاجة الفقراء ، لأن ضرر الأغنياء بأخذ ذلك منهم أخف من الضرر الذي يلحق الفقراء إذا لم تسد حاجتهم .
وبمعنى هذه القاعدة قاعدتان :

أولاهما : [يختار أهون الشرين] .

ثانيتهما : [إذا تعارضت مفسدتان روعي أعظمهما ضرراً] .

٥- [يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام] .

أي إذا تعارض ضرر خاص وضرر عام روعي الضرر العام ، ووجب دفعه ، وإن وقع بسبب ذلك ضرر خاص ببعض الناس .

ومن فروعها الفقهية : أنه يجوز للحاكم المسلم العدل إخبار المحتكرين على بيع ما احتكروه بسعر السوق ، وإن أضر بهم ذلك ، لأن فيه دفع ضرر عام عن الناس .

٦- [درء المفاسد مقدم على جلب المصالح] .

أي إذا تعارضت مفسدة ومصلحة وجب دفع المفسدة وإن أدى ذلك إلى ضياع المصلحة .

ومن فروعها الفقهية : منع التجارة بالمخدرات والمسكرات ونحوها ، ولو كان في ذلك أرباح ومافع اقتصادية ، لما فيها من مفسد اجتماعية وخلقية وصحية وغير ذلك .

٧- [إذا تعارض المانع والمقتضي يقدم المانع] أي إذا كان لأمر ما محاذير تقتضي منعه ، ودواع تقتضي تسويعه والسماح به ، يرجح منعه .

ومن فروعها الفقهية : منع الشريك من التصرف في المال المشترك بصورة تضر بشريكه ، لأن حق شريكه مانع ، وإن كان حقه مقتضياً لصحة تصرفه وجوازه .

٨- [الضرر لا يكون قديماً] .

أي إن كل شيء فيه ضرر يزال ، ولا فرق بين قديم وحديث ، فلا يعتد قدمه ما دام غير مشروع في الأصل لما فيه من ضرر .

ومن فروعها الفقهية : ما لو كان لإنسان نافذة في جدار تطل على أرض غير مبنية ، ثم بني في تلك الأرض ، وأصبحت النافذة تطل على النساء اللواتي يسكن النساء ، وحجب إزالتها ولا عبرة لقدمها .

وهذه القاعدة تعتبر قيداً لقاعدة أخرى وهي :

[القديم يترك على قدمه] أي : ما كان في أيدي الناس وتحت تصرفهم من أشياء ومنافع يبقى لهم كما هو ، ويعتبر قدمه في أيديهم دليلاً على أنه حق لهم ثابت بطريق مشروع ، ما لم يوجد دليل على خلاف ذلك .

ومن فروعها المقهية : ما إذا وجد جذع لجار ، محمول على جدار جاره ، فلا يجوز لهذا الجار إزالته ، لأن قدمه دليل على أنه موضوع بحق ولقاء عوص .

٥ - وقد أفاد الحديث : أنه إذا تساء رجلان أو تقادفا لم يحصل التقاص ، بل كل واحد منهما يؤخذ بذنه ، ويأخذ منه الحاكم الحق لصاحبه .

أُسُسُ الْقَضَاءِ فِي الْإِسْلَامِ

عن ابن عباس رضي الله عنهما : أن رسول الله ﷺ قال : « لو يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى رِجَالٌ أَمْوَالَ قَوْمٍ وَدِمَاءَهُمْ ، لَكِنَ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ » . حديث حسن ، رواه البيهقي وغيره هكذا ، وبعضه في الصحيحين .

رواه البيهقي بهذا اللفظ ، وأخرجه البخاري في تفسير سورة آل عمران (باب : قوله تعالى : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ ، رقم /٤٢١٩/ . وأخرجه مسلم في الأقضية (باب : اليمين على المدعي) رقم /١٧١١/ ولمظه عند مسلم : « لو يُعْطَى النَّاسُ بِدَعْوَاهُمْ لَادَّعَى نَاسٌ دِمَاءَ رِجَالٍ وَأَمْوَالَهُمْ ، وَلَكِنَ الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدَّعِي عَلَيْهِ » . ولفظ البخاري : « لذهب دماء قوم وأموالهم » . وفي رواية عندهما : أن رسول الله ﷺ قضى باليمين على المدعي عليه . وأخرجه أصحاب السنن : أبو داود رقم /٣٦١٩/ ، والنسائي ٢٤٨/٨ والترمذي /١٣٤٣/ وابن ماجه وغيرهم ، باختلاف في بعض الألفاظ .

أهمية الحديث :

قال النووي رحمه الله تعالى : وهذا الحديث قاعدة كبيرة من قواعد أحكام الشرع . وقال شيخ الإسلام ابن دقيق العيد : وهذا الحديث أصل من أصول الأحكام ، وأعظم مرجع عند التنازع والخصام .

لغة الحديث :

« يعطى الناس : ما ادعوا أنه حقهم وطلبوا به . »

« بدعواهم » : بمجرد قولهم وطلبهم دون ما يثبت ذلك لهم ، مشتقة من الدعاء وهو الطلب ، وهي في اصطلاح الفقهاء : قول مقبول عند القاضي ، يقصد به طلب الحق قبل غيره ، أو دفع غيره عن حق نفسه .

« لادعى رجال » : أي لاستباح بعض الناس دماء غيرهم وأموالهم وطلبوها دون حق .

« البيّنة » : هي الشهود ، مأخوذة من البيان وهو الكشف والإظهار ، أو إقرار المدعى عليه وتصديقه للمدعي .

« على المدعي » : يطالب بها المدعي ، وهو من يدعي الحق على غيره ويطلبه به .

« اليمين » : الحلف على نفي ما ادعى به عليه .

« على من أكر » : يطالب بالحلف مكر الدعوى وهو المدعى عليه .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- سمو التشريع الإسلامي : الإسلام منهج متكامل للحياة ، فيه العقيدة الصافية ، والعبادة الخالصة ، والأحلاق الكريمة ، والتشريع الرفيع ، الذي يضمن لكل ذي حق حقه ، ويصون لكل فرد دمه وماله وعرضه ، ولما كان القضاء هو المرجع والأساس في فصل المنازعات وإسداء الخصومات ، والحكم الفصل في إظهار الحقوق وصمانها لأصحابها ، وصع له الإسلام القواعد والضوابط التي تمنع ذوي النفوس المريضة من التناول والتسلط ، وتحفظ الأمة من العبث والظلم ، وخير مثال على ذلك حديث الباب ، الذي يشرط ظهور الحجج لصحة الدعوى ومضائها ، ويقرر ما هي حجة كل من المتداعين المناسبة له ، والتي يعتمد عليها القاضي في تعرف الحق وإصدار الحكم على وفقه .

٢- البيّنة وأنواعها : أجمع العلماء على أن المراد بالبيّنة الشهادة ، لأنها تكشف

الحق وتظهر صدق المدعي غالباً ، والشهادة هي طريق هذا الكشف والإظهار ، لأنها تعتمد على المعاينة والحضور .

وتختلف البيئة ، وهي الشهادة حسب موضوع الدعوى وآثارها المترتبة عليها .
والثابت في شرع الله عز وجل أنواع أربعة للشهادات :

١- الشهادة على الزنا : وهذه يشترط فيها أربعة رجال ولا يقبل فيها قول النساء ، قال تعالى : ﴿ وَاللَّاتِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نَسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ ﴾ [النساء : ١٥] وقال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ﴾ [النور : ٤] .

٢- الشهادة على القتل والجرائم التي لها عقوبات محددة ما عدا الزنا : كالسرقة وشرب الخمر والقذف ، وتسمى في الفقه بالحدود ، ويشترط فيها رجلان ، ولا يقبل فيها قول النساء أيضاً ، قال تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِنْكُمْ ﴾ [الطلاق : ٢] . وألحق بعض الفقهاء - كالشافعية - في هذا القسم الشهادة على الحقوق غير المالية ، كالنكاح والطلاق ونحوهما ، فقالوا : لا بد فيها من شهادة رجلين حتى تثبت .

٣- الشهادة لإثبات الحقوق المالية : كالبيع والقرض والإجارة ونحو ذلك ، فإنها يقبل فيها شهادة رجلين أو رجل وامرأتين ، قال الله تعالى في آية الدين : ﴿ وَاسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] . واعتبر بعض الفقهاء - كالحنفية - من هذا القسم الشهادة على سائر الحقوق ما عدا الحدود والقصاص على ما مر .

٤- الشهادة على ما لا يطلع عليه الرجال غالباً من شؤون النساء : كالولادة والبيكاراة والرضاع ونحوها ، وهذا النوع تقبل فيه شهادة النساء وإن انفردن عن الرجال ، وربما قبلت فيه شهادة المرأة الواحدة كما هو مذهب الحنفية ، روى البحاري : عن عقبة بن الحارث رضي الله عنه أنه تزوج أسة لأبي إهاب بن عريز ، فأنته امرأة

فقلت : إني قد أرضعت عقبة والتي تزوج بها ، فقال لها عقبة : ما أعلم أنك أرضعتني ولا أخبرتني ؟ فركب إلى رسول الله ﷺ بالمدينة فسأله ، فقال رسول الله ﷺ : « كيف وقد قيل » .. ففارقها عقبة ونكحت زوجاً غيره . أي كيف تبقىها عندك كزوجة ، وقد قيل إنها أختك من الرضاع ؟ ولم يقل بذلك إلا تلك المرأة .

وقال غير الحنفية : لا بد من تعدد النساء حتى تقبل شهادتهن ، وحملوا مفارقة عقبة لزوجته على الورع والتزويج ، وقالوا : إن رسول الله ﷺ لم يأمره بذلك .

٣- البينة حجة المدعي واليمين حجة المدعى عليه : القاضي المسلم مأمور بالقضاء لمن قامت الحجة على صدقه ، سواء أكان مدعياً أم مدعى عليه ، وقد جعل الشرع الحكيم البينة حجة المدعي إذا أقامها استحق بها ما ادعاه ، كما جعل اليمين حجة المدعى عليه فإذا حلف برىء مما ادعى عليه . ودليل ذلك ما صرح به بعض روايات الحديث من قوله ﷺ : « البينة على المدعي واليمين على المدعى عليه » رواه الترمذي . وثبت أن رسول الله ﷺ قال للمدعي : « شاهداك أو يمينه » رواه مسلم . والحكمة في هذا التوريع : أن المدعي يدعي أمراً خفياً ، فهو بحاجة إلى حجة قوية لإظهاره ، والبينة حجة قوية لأنها قول من ليس بخصم ، فجعلت في جانب المدعي . وأما اليمين فهي أقل قوة ، لأنها كلام أحد الخصمين ، والمدعى عليه لا يدعي أمراً خفياً ، وإنما يتمسك بالأصل واستمرار الحال ، فصلحت له الحجة الأضعف وهي اليمين ، فجعلت في جانبه .

٤- حجة المدعي مقدمة على حجة المدعى عليه : إذا توفرت شروط الدعوى لدى القضاء سمعها القاضي . ثم سأل المدعى عليه عنها : فإذا أقر بها قصي عليه ، لأن الإقرار حجة يلزم بها المقر . وإن أنكر طلب القاضي من المدعي البينة ، فإن أقر بها قضى له ، ولم يلتفت إلى قول المدعى عليه أو إنكاره وإن غلظ الأيمان . فإن عجز المدعي عن إقامة البينة ، وطلب يمين خصمه ، استحلفه القاضي ، فإن حلف برىء وانتهت الدعوى .

ودليل هذا قوله ﷺ للمدعي : « ألك بينة ؟ قال : لا ، قال : فلك يمينه » رواه مسلم . فقد سأل ﷺ المدعي عن البينة أولاً ، ورتب استحقاق اليمين على فقدانها ، فتقرر أن حجة المدعي قبل حجة المدعى عليه .

٥- رد اليمين على المدعي : إذا توجهت اليمين على المدعى عليه فأتى أن يحلف ، وطلب من القاضي أن يحلف المدعي ويأخذ مدعاه ، فهل يجاب إلى طلبه ؟ .

ذهب بعض الفقهاء ، ومنهم الشافعية ، إلى أنه يجاب إلى ذلك ، لأنه من حقه أن يحلف ويبرأ ، فإذا رضي أن يقضى عليه بيمين خصمه كان هو الحاكم على نفسه .

وذهب بعضهم ، ومنهم الحنفية ، إلى أنه لا ترد اليمين على المدعي ، لأن رسول الله ﷺ قال للمدعي : « شاهدك أو يمينه ، ليس لك منه إلا ذلك » - البحاري ومسلم واللفظ له - فدل على أنه لا يقضى للمدعي بيمينه . وأيضاً : فقد وزع ﷺ الحجج بين المتداعيين عندما قال : « البينة على المدعي ، واليمين على المدعى عليه » - الترمذي - فجعل جس اليمين حجة المدعى عليه ، وهذا يدل على حصر اليمين في جانبه ، فلم تردت اليمين على المدعي لكان بعض الأيمان ليس في جانب المدعى عليه ، وهذا خلاف ما دل عليه النص من الحصر .

٦- القضاء بالنكول : إذا توجهت اليمين على المدعى عليه فنكل عنها أي رفض أن يحلف وامتنع عن اليمين ، قضى عليه بالحق الذي ادعاه المدعي لدى الحنفية والحنابلة ، على تفصيل عندهم فيما يقضى فيه بالنكول من الحقوق وما لا يقضى فيه . وحثهم في هذا : أن رسول الله ﷺ قال : « واليمين على من أنكر » . وهو المدعى عليه ، وكلمة على للوجوب ، والعاقل ذو الدين لا يمتنع عن أداء الواجب عليه ، فكوله عن اليمين يدل على كونه مقراً بالحق المدعى عليه أو راضياً بذلك للمدعي ، والمكلف له أن يبذل ما هو حقه لغيره ، فيقضى عليه بذلك .

وقال المالكية والشافعية : لا يقضى عليه بالنكول ، وإنما ترد اليمين على المدعي ، فإن حلف أخذ ما ادعاه ، وإلا فلا . وحثهم في هذا : أن الأصل براءة دمة المدعى

عليه ، فلا يلزمه شيء حتى يقوم الدليل على شعلها بحق غيره ، والنكول لا يصلح دليلاً على ذلك ، لأنه — كما يحتمل أن يكون تحزراً عن اليمين الكاذبة — يحتمل أن يكون تورعاً عن اليمين الصادقة ، ولا قضاء مع وجود الاحتمال .

٧- متى يحلف المدعى عليه : قال الأئمة الثلاثة : أبو حنيفة والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى : يحلف كل مدعى عليه إذا توجهت عليه اليمين ، ولا يفرق بين مدعى عليه وآخر . وحجتهم في هذا : عموم الأحاديث الواردة في تحليف المدعى عليه .

وقال مالك رحمه الله تعالى : لا يحلف المدعى عليه إلا إذا ثبت أن بينه وبين المدعى مخالطة بمعاملة ومداينة ونحو ذلك ، أو كان المدعى عليه ممن يحتمل أن يتهم بمثل ما ادعاه المدعى . وحجته في هذا : النظر إلى المصلحة ، حتى لا يتخذ الناس الدعاوى ذريعة إلى إيداء بعضهم بعضاً ، بجرهم إلى القضاء دون مبرر ، وحتى لا يتناول السفهاء على ذوي الفضل والشرف ، ليبندلوهم بمثولهم أمام القضاء وتحليفهم ، أو يسلبوا أموالهم دون حق .

٨- بم تكون اليمين : إذا توجهت اليمين على أحد من المتخاصمين حلفه القاضي بالله تعالى ، ولا يجوز أن يحلفه بغير ذلك ، سواء كان الحالف مسلماً أم غير مسلم . روى البخاري ومسلم وغيرهما : عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « إن الله يهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت » . وللقاضي أن يغلف اليمين مذكر أو صاف الله عز وجل ، كأن يقول : قل : والله الذي لا إله إلا هو عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ، وغير ذلك من الأوصاف التي تجعل اليمين أعظم في نفس الحالف ، وتكفه عن الحلف إن كان يعلم من نفسه الكذب . ومن هذا : إحضار المصحف وتحليفه عليه إن كان الحالف مسلماً ، مع مراعاة شروط مس القرآن وحمله وآدابه ، وأن يحلف بالله تعالى الذي أنزل التوراة على موسى إن كان يهودياً ، وبالله الذي أنزل الإنجيل على عيسى إن كان نصرانياً ،

وبالله تعالى الذي خلقه وصوره إن كان وثنياً ، ونحو ذلك .

٩- آداب اليمين : إذا توجهت اليمين على الحالف فيستحب للقاضي ونحوه أن يعظه قبل الحلف ، ويحذره من اليمين الكاذبة ، ويقرأ عليه ما ورد في إثمها من آيات وأخبار . روى البخاري ومسلم : أن امرأتين كانتا تحرزان في بيت أو حجرة ، فخرجت إحداهما وقد أنفذ بإشفاقاً في كفها ، أي أدخلت آلة الخرز في كفها ، فادعت على الأخرى ، فرفع إلى ابن عباس رضي الله عنهما ، فقال : ذكروها بالله ، واقرأوا عليها : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ [آل عمران : ٧٧] . فذكروها ، فاعترفت .

فإن كان من توجهت عليه اليمين يعلم من نفسه الكذب وجب عليه أن يعترف بالحق الذي عليه ، ويتورع عن الحلف ، حتى لا يقع في غضب الله تعالى والحرمان من رحمته . روى البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من حلف على يمين صبر ، ليقطع بها مال امرئ مسلم ، لقي الله وهو عليه غضبان » . صبر : هي التي يلزم بها ويحبس عليها ويترتب عليها حكمها .

وإن كان يعلم من نفسه الصدق كان الأولى في حقه أن يحلف ، وربما وجب عليه ذلك كما علمت ، لأن الله تعالى شرع اليمين في هذه الحالة حتى يصون المسلم حقه من الضياع ، وكفي لا يتخذ السفهاء الدعاوى ذريعة لأكل أموال الناس بالباطل ، فيدعون عليهم ما ليس بحق ، لعلمهم أنهم يتورعون عن الحلف ، فيقضى لهم مما ادعوه .

١٠- القضاء بشاهد ويمين : إذا لم تستكمل بينة المدعي ، بأن أتى بشاهد واحد ، ودعواه لا تثبت إلا بشاهدين ، فهل يقبل بيمينه بدل الشاهد الآخر ويقضى له ؟ .

قال الحنفية : لا يقضى بشاهد ويمين في شيء من الأحكام ، ولا بد في كل دعوى

عن إثارة التهم والشبهات ، عندما لا يوافق القضاء رغبات المتخاصمين ، فيتهمون القاضي بالمحاباة والميل ، وأخذ الرشوة ، وما إلى ذلك .

هذا هو الراجع في الفقه ، ولدى المذاهب تفصيلات في هذا تراجع في مواضعها .

١٣- القضاء لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً : إذا توفرت لدى القاضي وسائل الإثبات أو النفي من الحجج الظاهرة كالبينة أو اليمين قضى بها ، لأنه مأمور باتباع ما ظهر له من الأدلة كما علمنا ، فيلزم المقضي عليه بتنفيذ ما قضى به . ولكن هذا القضاء قد يكون على خلاف الحق من حيث الواقع ، كما لو أتى المدعي بشاهدي زور ، أو حلف المدعى عليه يمينا كاذبة ، ففي هذه الحالة لا يحل للمقضي له ما قضى به ، وهو يعلم من نفسه أنه ليس بحق له ، كما لا يحرم على المقضي عليه ما يعلم من نفسه أنه حلال له وحق .

ومثال ذلك : ما لو شهد شاهدان بطلاق امرأة زوراً ، وأبكر الروح تطليقها ، وحكم القاضي بالفراق ، فإنه لا يحل لهذه المرأة أن تتزوج بأحد غير زوجها الأول ، لأنها ما زالت زوجة في شرع الله عز وجل ، كما لا يحرم على زوجها معاشرتها ، لأنها في الحقيقة لم تطلق منه .

والأصل في هذا : ما جاء في حديث أم سلمة رضي الله عنها السابق : أنه صلى الله عليه وسلم قال : « فم قضيت له في حق أحيه شيئاً فلا يأخذه ، فإيما أقطع له قطعة من النار » . فقد نهى صلى الله عليه وسلم المقضي له أن يأخذ ما علم أنه ليس بحقه وأخبره أنه قطعة من النار ، فدل على أن القضاء له به لم يحله له ، وبالتالي لا يحرم على حصمه . وهذا هو المفتى به لدى جميع المذاهب المعتبرة .

١٤- أجر القاضي العادل : إن واجب القاضي أن يبذل جهده للتعرف على جوانب الدعوى ، ويقضي بحسب ما توصل إليه احتجاده أنه الحق ، وظن أنه الصواب ، لقوله صلى الله عليه وسلم - فيما رواه البخاري من حديث أم سلمة رضي الله عنها -

« فأحسب أنه صدق ، فأقضي له بذلك » . فإذا فعل هذا كان قضاؤه بالعدل وأثبت على فعله ، سواء أصاب الحق وواقع الأمر أم أخطأ ، لأنه أتى بالذي عليه من تحري الحق ، وقضى بما كلف به من الحجح الطاهرة ، روى البخاري ومسلم وغيرهما ، من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه : أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : « إذا حكم الحاكم فاجتهد ثم أصاب فله أحران ، وإن حكم فاجتهد ثم أخطأ فله أحر » .

١٥ - قاضٍ في الجنة وقاضيان في النار : من شروط تولي منصب القضاء أن يكون من يتولاه عالماً بالحلل والحرام في شرع الله عز وجل ، ولديه القدرة على الرجوع إلى مصادر التشريع الإسلامي ، واستساطر الأحكام الشرعية لمحوادث التي تعرض له . ثم هو مكلف - كما علمنا - بالاجتهاد وتحري الصواب والقضاء بما طر أنه الحق ، فإن أقدم على القضاء دون روية وبدل جهد ، أو كان جاهلاً بشرع الله عز وجل ، كان آثماً وإن وافق قضاؤه الحق وواقع الأمر ، لأن موافقته كانت عن غير قصد ، وإن هو أصاب الحق مرة فسوف يعطيه في كل مرة . والويل كل الويل للقاضي الذي عرف الحق وقصى مخالفه لقاء عرص من الدنيا قليل ، أو بدافع الهوى والتشفي والظلم .

روى أبو داود وغيره : عن النبي ﷺ قال : « القصاة ثلاثة : واحد في الجنة واثنان في النار : فأما الذي في الجنة : فرجل عرف الحق فقصى به ، ورجل عرف الحق فحار في الحكم فهو في النار ، ورجل قصى لناس على جهل فهو في النار »

إِزَالَةُ الْمُنْكَرِ فَرِيضَةٌ إِسْلَامِيَّةٌ

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ :
« مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ بِيَدِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَبِلِسَانِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ
فَبِقَلْبِهِ ، وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ » . رواه مسلم .

الحديث أخرجه مسلم في الإيمان ، (باب بيان كون النهي عن المنكر من الإيمان ،
وأن الإيمان يزيد وينقص ، وأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب)
رقم : / ٤٩ / .

لغة الحديث :

« منكم » : أي من المسلمين المكلفين ، فهو خطاب لجميع الأمة .
« منكرًا » : وهو ترك واجب أو فعل حرام ولو كان صغيرة .
« فليغيره » : فليرله ويذهبه ويغيره إلى طاعة .

« بيده » : إن توقف تعبيره عليها ككسر آلات اللهو وإراقة الخمر ومنع ظالم
عن ضرب ونحوه .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - مناسبة رواية أبي سعيد رضي الله عنه للحديث : روى مسلم : عن
طارق بن شهاب قال : أول من بدأ بالخطبة يوم العيد مروان ، فقام إليه رحل فقال :
الصلاة قبل الخطبة ، فقال : قد ترك ما هنالك ، فقال أبو سعيد : أما هذا فقد قضى
ما عليه — أي أدى الواجب عليه من إنكار مخالفة سنة رسول الله ﷺ — ثم قال

سمعت . الحديث . ترك ما هالك : أي ترك ما كنت تعلمه من تقديم الصلاة على الخطبة .

وعند البخاري ومسلم : أن أبا سعيد رضي الله عنه هو الذي جذب من يده وقال له ما قيل ، ورد عليه مروان بمثل ما ذكر ، ففعل الرجل أنكر بلسانه أولاً ، ثم حاول أبو سعيد رضي الله عنه تغيير المسكر بيده ثانياً ، والله تعالى أعلم .

٢- مجاهدة أهل الباطل : إن الحق والباطل مقترنان على وجه البسيطة منذ وجود البشر ، وكلما خمدت حذوة الإيمان في النفوس بعث الله عز وجل من يذكها ويؤججها ، وهياً للحق رجالاً يهضون به ويبافحون عنه ، فيبقى أهل الباطل والصلال خابعين ، فإذا سنحت لهم فرصة شططوا ليعيثوا في الأرض الفساد ، وعندها تصبح المهمة شاقة على من حاولت بشاشة الإيمان قلوبهم ، ليقفوا في وجه الشر يصفعونه بالفعل والقول ، وسحط النفس ومقت القلب . ولا يطمئن للطعنة الأشرار ويرضى بفعلهم ويخضع لهم إلا أولئك الدين انطماً نور الإيمان في قلوبهم ، ورضوا لأنفسهم الخزي في الدنيا والعذاب المهين في الآخرة .

أخرج مسلم من حديث ابن مسعود رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كانت له من أمته حواريون وأصحاب ، يأخذون بسنته ويقتدون بأمره . ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف ، يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدهم بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن ، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة حردل . »
حواريون : حلفاء أصفياء ، تخلف : تخلف . خلوف : جمع تخلف وهو الذي يخلف بشر . حردل : نبت صغير الحب يضرب به المثل في القلة .

٣- إنكار المنكر : لقد أجمعت الأمة على وحوو إنكار المنكر ، فيحب على المسلم أن ينكر المنكر حسب طاقته ، وأن يعيره حسب قدرته على تعييره ، بالفعل أو القول ، بيده أو بلسانه أو بقلبه :

أ - الإنكار بالقلب : معرفة المعروف والمنكر ، وإنكار المنكر في القلب ، من العروص العيبة التي يكلف بها كل مسلم ، ولا تسقط عن أحد في حال من الأحوال ، فمن لم يعرف المعروف والمنكر في قلبه هلك ، ومن لم ينكر المنكر في قلبه دل على ذهاب الإيمان منه . روى أبو جحيفة رضي الله عنه ، عن علي رضي الله عنه قال : إن أول ما تغلبون عليه من الجهاد جهاد بأيديكم ، ثم الجهاد بألستكم ، ثم الجهاد بقلوبكم ، فمتى لم يعرف قلبه المعروف وينكر قلبه المنكر نكس ، فحعل أعلاه أسفله . وسمع ابن مسعود رضي الله عنه رجلاً يقول : هلك من لم يأمر بالمعروف ولم يه عن المنكر ، فقال ابن مسعود : هلك من لم يعرف بقلبه المعروف والمنكر .

ب - إنكار القلب عند العجز : إنكار القلب يخلص المسلم من المسؤولية إذا كان عاجزاً عن الإنكار باليد أو اللسان . قال ابن مسعود رضي الله عنه : يوشك من عاش منكم أن يرى منكراً لا يستطيع له غير أن يعلم الله من قلبه أنه له كاره . والعجز أن يخاف إلحاق ضرر ببدنه أو ماله ، ولا طاقة له على تحمل ذلك ، فإذا لم يعل على ظنه حصول شيء من هذا لا يسقط عنه الواجب بإنكار قلبه ، بل لا بد له من الإنكار باليد أو اللسان حسب القدرة . أخرج أحمد وابن ماجه : من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : سمعت النبي ﷺ يقول : « إن الله ليسأل العبد يوم القيامة حتى يقول : ما منعك إذ رأيت المنكر أن تنكره ؟ فإذا لقن الله عبداً ححته قال : يا رب رحوتك وقرقت من الناس » . أي رجوت العفو منك والمغفرة ، وحشيت أن يصيبني أدى من الناس في نفسي أو مالي .

ج - الرضا بالخطيئة - المعصية - كبيرة : من علم بالخطيئة ورضي بها فقد ارتكب ذنباً كبيراً ، وأتى أفحح المحرمات ، سواء شاهد فعلها أم غاب عنه ، وكان إثمه كإثم من شاهدها ولم ينكرها . روى أبو داود عن العرس بن عميرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إذا عملت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فكرها وقال مرة : أنكرها كمن عاب عنها ، ومن عاب عنها فرضيها كمن

شهادتها . وذلك لأن الرضا بالخطيئة يعوت به إنكار القلب ، وقد علمنا أنه فرض عين ، وترك فرض العين من الكائنات ، وقوله صلى الله عليه وسلم : « كان من شهدها فكرهها كمن غاب عنها » أي من حيث عدم الإثم ، وذلك إذا كان عاجزاً عن الإنكار باليد أو اللسان ، كما علمت .

د - الإنكار باليد أو اللسان له حكمان :

١ فرض كفاية : إذا رأى المنكر أو علمه أكثر من واحد من المسلمين وحب إنكاره وتعبيره على مجموعهم ، فإذا قام به بعضهم ولو واحداً كفى وسقط الطلب عن الباقي ، وإذا لم يقم به أحد أثم كل من كان يتمكن منه بلا عذر ولا خوف ، ودن على الوحوت على الكفاية قوله تعالى : ﴿ ولئن كن منكم أمةٌ يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف ويهيئون عن المنكر ﴾ [آل عمران ١٠٤] . والأمة الجماعة ، وهي بعض المسلمين .

٢ فرض عين : وإذا رأى المنكر أو علمه واحد ، وهو قادر على إنكاره أو تعبيره ، فقد تعين عليه ذلك . وكذلك إذا رآه أو علمه جماعة ، وكان لا يتمكن من إنكاره إلا واحد منهم ، فإنه يتعين عليه ، فإن لم يقم به أثم . دل على هذا عموم قوله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً » أي ولم يره غيره ، ومثل الرؤية العلم أو التمكن .

٤ - عاقبة ترك إزالة المنكر مع القدرة عليها : إذا ترك الله عن المنكر استشرى الشر في الأرض ، وشاعت المعصية والمحور ، وكثر أهل الفساد ، وتسخطوا على الأحيار وقهروهم ، وعجز هؤلاء عن ردعهم بعد أن كانوا قادرين عليهم ، فتطمس معالم الفصيلة ، وتعم الرديئة ، وعندها يستحق الجميع غضب الله تعالى وإدلاله وانتقامه ، قال الله تعالى : ﴿ لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لساب داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون . كانوا لا يتناهون عن منكرٍ فعلوه لنسف ما كانوا يفعلون ﴾ [المائدة ٧٨ - ٧٩] . لا يتناهون : لا ينهون بعضهم بعضاً إذا رآه على المنكر والأحاديث في هذا كثيرة ، منها :

أخرج أبو داود : عن أبي بكر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ، ثم يقدر أن يعيروا ثم لا يغيروا ، إلا يوشك أن يعذبهم الله منه بعقاب » . وفي لفظ : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ، هم أكثر ممن يعمل » وخرج أيضاً من حديث جرير رضي الله عنه سمعت النبي ﷺ يقول : « ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي ، يقدر أن يعيروا عليه فلا يغيروا ، إلا أصابهم الله بعداب من قبل أن يموتوا » . وعند أحمد بلفظ : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ، هم أعز وأكثر ممن يعمل ، فلم يغيروه ، إلا عمهم الله بعقاب » .

وخرج من حديث عدي بن عمر رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن الله لا يعذب العامة بعمل الخاصة حتى يروا المنكر بين ظهرانيهم ، وهم قادرون على أن ينكروه فلا ينكروه ، فإذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة » وفي رواية : « ولكن إذا عمل المنكر جهاراً استحقوا العقوبة كلهم » . العامة : عامة الناس . الخاصة : هم الذين يقومون بارتكاب الذنب . جهاراً : أي مستعلنين به بحيث يطلع عليه عامة الناس .

وحسبنا بي هذا ذلك المثل الرائع الذي ضربه لنا رسول الله ﷺ بروعة بيانه وجوامع كده إذ قال : « مثل القائم في حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة ، فصار بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، وكان الذين في أسفلها إذا استقوا من الماء مروا على من فوقهم ، فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤد من فوقنا . فإن تركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا وجموا جميعاً » رواه البخاري .

القائم في حدود الله : المنكر لفعل ما نهى الله تعالى عنه ، والباذل جهده في دفعه وإزالته . الواقع فيها : مرتكبها . استهموا : اقترعوا . أخذوا على أيديهم : منعوهم وكفوهم عما أرادوا من ثقب السفينة .

فقد دل الحديث : أن كل منكر يرتكبه الإنسان في مجتمعه إنما هو خرق خطير في سلامة ذلك المجتمع .

٥- تصحيح لفهم خاطيء : يخطيء الكثير من المسلمين حين يرغبون في تبرير انهم لم يتركوا ما نهوا عنه ، فيحتجون بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلُّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ [المائدة : ١٠٥] . على أن الآية نفسها توجب القيام بإنكار المنكر إذا فهمت الفهم الصحيح ، فقد روى أبو داود وغيره عن أبي بكر رضي الله عنه قال : يا أيها الناس ، إنكم تقرأون هذه الآية وتضعونها على غير مواضعها ﴿ عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلُّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ وإنا سمعنا النبي ﷺ يقول : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك الله أن يعذبهم بعقاب » .

قال النووي رحمه الله في شرح مسلم : المذهب الصحيح عند المحققين في معنى الآية : إنكم إذا فعلتم ما كلفتم به فلا يضركم تقصير غيركم ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ﴾ [الأنعام : ١٦٤] وإذا كان كذلك : فمما كلف به الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، فإذا فعله ولم يمثل المخاطب ، فلا عتب بعد ذلك على الفاعل ، لكونه أدى ما عليه ، فأبما عليه الأمر والنهي ، لا القبول ، والله أعلم .

٦- ترك الإنكار خشية وقوع مفسدة : إذا كان المكلف قادراً على إنكار المنكر الذي رآه أو علمه ، لكنه غلب على ظنه أن تحدث نتيجة إنكاره مفسدة ويترتب عليه شر ، هو أكبر من المنكر الذي أنكره أو غيره ، فإنه في هذه الحالة يسقط وجوب الإنكار ، عملاً بالأصل الفقهي : يرتكب أخف الضررين تفادياً لأشدهما .

على أنه ينبغي أن يتنبه هنا إلى أن الذي يسقط وجوب الإنكار غالبية الظن ، لا الوهم والاحتمال الذي قد يتذرع به الكثير من المسلمين ، ليبرروا لأنفسهم ترك هذا الواجب العظيم من شرع الله عز وجل .

٧- الأمر والنهي لمن علم أو غلب على الظن عدم قبوله : ذهب العلماء إلى القول بوجوب الأمر والنهي لمن علم أنه لا يقبل منه ، ليكون في هذا معذرة للمسلم الأمر السامي ، ولأن المطلوب منه هو الإنكار لا القبول ، كما صرح به النووي رحمه الله تعالى في كلامه السابق ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ فذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ﴾ [الغاشية : ٢١] ويقول : ﴿ إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ ﴾ [الشورى : ٤٨] . ويقول : ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الذاريات : ٥٥] . وهو ما قصده أبو سعيد رضي الله عنه حين قال : أما هذا فقد قضى ما عليه . ولقد أحر الله تعالى عن الذين أنكروا على المعتدين في السبب وقد علموا أنه لا فائدة من وعظهم والإنكار عليهم . قال تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذْرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف : ١٦٤] .

وفي ذلك رد صريح على أولئك الذين يحسون عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، ويريدون أن يصدوا غيرهم عن القيام بواجبه ، فيقولون : لا تتعب نفسك ، ودع الأمور ، لا فائدة من الكلام ، وربما احتجوا بخاطئين بقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ ﴾ [القصص : ٥٦] . ويغيب عن ذهنهم أنها نزلت في شأن أبي طالب ، الذي ما زال رسول الله ﷺ يدعوه إلى الإسلام ، ويأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر ، حتى لفظ الأنفاس الأخيرة وهو على شركه ، فنزلت الآية تواسي النبي ﷺ لحزنه على عمه الذي دافع عنه وناصره ، مبينة له : أنه لا يستطيع أن يجعل الهداية في قلب من أحب ، لا أنها تنهاه عن الأمر والنهي . وكيف ؟ والله تعالى يقول : ﴿ وَإِلَيْكَ لَتَهْدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى : ٥٢] ويقول له : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ [الحجر : ٩٤] .

٨- قول الحق دون خوف أو رهبة : على المسلم أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر دون أن يلتفت إلى شأن من يأمره أو ينهاه ، من منصب أو حاه أو عني ، ودون أن يلتفت إلى لوم الناس وعيبتهم وتخديلتهم ، ودون أن يأبه بما قد يباليه من

أذى مادي أو معنوي يقدر على تمخل في طاقته ، على ان يستعمل الحكمة في ذلك ، ويخاطب كلاً بما ياسبه في كل موقف ما يلائمه . أخرج الترمذي وابن ماجه ، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في خطبة : « ألا لا يمنع رجلاً هبة الناس أن لحق إذا علمه » وبكى أبو سعيد رضي الله عنه وقال : قد والله رأيت أشياء فها من ررق أن يذحه الإمام أحمد وزاد فيه : « فإنه لا يقرب من أحل ولا يباعد من ررق أن يذحه الإمام أحمد وزاد فيه : « فإنه لا يقرب وابن ماجه ، من حديث أبي سعيد أو يذكر بعظيم » . وكذلك أخرج أحمد أحدكم نفسه ، قالوا : يا رسول الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « لا يحقر عليه فيه مقال ، ثم لا يقول فيه ، يحقر أحدنا نفسه ؟ قال : يرى أمر الله فيقول : حشيت الناس ، فيقول له : ما منعك أن تقول في كذا وكذا ؟ أي يتوجب عليه فيه أن يقول قولا كنت أحق أن تخشى » . عليه فيه مقال : قال العلماء : والحديثان محمولان دون الخوف المسقط للإلكار ، أي .

أو أدى لا يطيقه في نفسه أو ماله أن يكون المانع له من الإنكار مجرد الهبة ، ٩- أمر الأمراء ونهيم : لأي مر ذكره ، والذي يخشى منه شر أكبر ،

كما أنه حق لها . والأمة رئيس وم
الرعية كذلك يجب على الأمة أن

وقد مر بك حديث مسلم « فمروا والنهي عن المسكر واجب على الأمة ، ما فعلوه من المنكرات ، بأن يري فكمما يجب على الأمراء أن يأمرؤا وينهؤا ويطل بيده ما أمرؤا به من معص هي أمراءها ، قياماً بالواجب وأداءً للحق . قال سعيد بن جبير : قلت لأبي

قال : إن خفت أن يقتلك فلا ، ثم عدت فقال لي مثل ذلك ، ثم عدت فقال لي مثل ذلك ، وقال : إن كنت لا بد فاعلاً فقيماً بينك وبينه . قال طاوس : أتى رجل

ابن عباس فقال : ألا أقوم إلى هذا السلطان فأمره وأنهاه ؟ قال : لا تكن له فتنة ، قال : أفرأيت إن أمرني بمعصية الله ؟ قال : ذلك الذي تريد ؟ فكن حينئذ رجلاً . قال إمام الحرمين : وإذا جار والي الوقت وظهر ظلمه ، ولم ينزجر عن سوء صنيعه بالقول ، فلاهل الحل والعقد التواطؤ على خلعه . قال النووي : وهذا محمول على ما إذا لم يخف منه إثارة مفسدة أعظم منه .

ورضى الله عن أبي بكر ، إذ وقف عقب استخلافه ليضع المهج السوي الذي يستقيم عليه أمر الراعي والرعية ، فقال : وليت عليكم ولست بخيركم ، إن أحسنت فأعينوني وإن أسأت فقوموني ، أطيعوني ما أطعت الله فيكم ، فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم . ورضي الله تعالى عن فاروقه عمر ، إذ أكد واجب الرعية في النصيح ، وواجب الرعاة في القبول ، فقال — وقد قال له قائل : اتق الله يا عمر ، وأعلظ له بالقول ، واغتنمها من يرغب أن يتزلف إلى السلطان ويكسب وده ، فقال : خفف على أمير المؤمنين — فقال عمر رضي الله عنه : لا خير فيكم إن لم تقولوها — أي كلمة النصيح — ولا خير فينا — أي معاشر الحكام — إن لم نقبلها . وفق الله تعالى ولاة أمور المسلمين للاقتداء بهؤلاء السادة الأفاض .

١٠ — **مناصحة لا فتنة** : ليس تغيير المنكر بالسيف والسلاح الذي يخشى منه الفتن ويؤدي إلى سفك دماء المسلمين هو المطلوب ، ولكن المناصحة التي هي حقيقة الدين كما علمت فيما سبق عن الخليفين الراشدين ، قال عليه الصلاة والسلام : « الدين النصيحة ، قلنا : لمن يا رسول الله ؟ قال : لله ولكتابه ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » رواه مسلم . والنصح لكتاب الله تعالى العمل به ، والنصح لرسوله ﷺ بالتزام سنته ، والنصح للمسلمين أئمة وعامة بالتآمر بينهم بالمعروف والتناهي عن المنكر . قال تعالى : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ ﴾ [التوبة : ٧١] .

١١- الغلظة واللين في الأمر والنهي : ينبغي أن يكون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بحكمة ، كما قال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ ﴾ [النحل : ١٢٥] . وتختلف الحكمة حسب حال المأمور والمنهي ، وما يؤمر به أو ينهى عنه ، وما يكون أنفع وأبلغ في الزجر ، فتارة ينبغي استعمال اللين في القول والمجاملة والمداراة ، وتارة لا تصلح إلا القسوة والغلظة ، قال تعالى ، مخاطباً موسى وهارون عليهما السلام : ﴿ اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى . فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى ﴾ [طه : ٤٣-٤٤] وقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة : ٧٣] وقال : ﴿ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ ﴾ [الحجر : ٩٤] .

ولذلك كان من يأمر وينهى لا بد فيه من صفات ، أهمها : الرفق ، والحلم ، والعدل ، والعلم . قال سفيان الثوري : لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا من كان فيه ثلاث خصال : رفيق بما يأمر رفيق بما ينهى ، عدل بما يأمر وعدل بما ينهى ، عالم بما يأمر عالم بما ينهى . قال الإمام أحمد رحمه الله : الناس محتاجون إلى مداراة ورفق ، والأمر بالمعروف بلا غلظة ، إلا رجل معلن بالفسق ، فلا حرمة له . قال أحمد : يأمر بالرفق والخضوع . فإن أسمعوه ما يكره لا يفضب ، فيكون يريد أن ينتصر لنفسه . وقال : وكان أصحاب ابن مسعود إذا مروا بقوم يرون منهم ما يكرهون يقولون : مهلاً رحمكم الله ، مهلاً رحمكم الله .

١٢- المصابرة وتحمل الأذى في الأمر والنهي : قال ابن شبرمة ، ونص عليه أحمد : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كالجهاد ، يجب على الواحد أن يصابر فيه الاثنين ، ويحرم عليه الفرار منهما ، ولا يجب عليه مصابرة أكثر من ذلك ، وإن احتمل الأذى وقوي عليه فهو أفضل ، قال تعالى : ﴿ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ ﴾ [لقمان : ١٧] . فإن خاف السب أو سماع الكلام السيء لم يسقط عنه الإنكار بمثل هذا .

١٣- كرامة لا ذلة : ليس فيما ينال المسلم من أذى في سبيل أمره وسببه ذلة أو مهانة ، وإنما هي عزة وشرف ورفعة في الدنيا والآخرة ، وشهادة في سبيل الله عز وجل ، بل أعظم شهادة . قيل لأحمد : أليس قد جاء عن النبي ﷺ أنه قال : « ليس للمؤمن أن يذل نفسه » أي يعرضها من البلاء ما لا طاقة له به ؟ قال : ليس هذا من ذلك . أي إنه إذا علم أنه لا يطيق الأذى ولا يصبر عليه ، والكلام فيمن علم من نفسه الصبر على ذلك . فالأول ينكر بقلبه ويسلم ، وإن أنكر بيده كان أفصل . ويدل على ما قاله ما خرج أبو داود والترمذي وابن ماجه ، من حديث أبي سعيد رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « أفصل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر » . وأخرج الحاكم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه ، فقتله » . وفي مسند البزار ، عن أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه قال : قلت : يا رسول الله ، أي الشهداء أكرم على الله ؟ قال : « رجل قام إلى إمام جائر ، فأمره بمعروف ونهاه عن منكر ، فقتله » . سيد الشهداء حمزة ... أي أكثر أجراً وقرباً من الله تعالى .

١٤- إنكار منكر ظاهر أو معلوم ، لا تجسس على خفي متوهم مستور : يجب على المسلم أن ينكر المنكر إذا كان ظاهراً وشاهده ورآه ، دل على ذلك قوله ﷺ : « من رأى منكم منكراً » . فإذا داخله ريبه وشك في منكر خفي مستور عنه ، فإنه لا يتعرض له ولا يفتش عنه ، لأن هذا النوع من التجسس المنهي عنه . ويقوم مقام الرؤية علمه بالمنكر ، وتحقيقه عن وقوعه ومعرفة موضعه ، كما إذا أخبره ثقة بذلك ، أو كانت هنالك قرائن تجعل الظن غالباً بوجود المنكر ، ففي هذه الحالة يجب عليه الإنكار بالطريقة المناسبة التي تكفل القضاء على المنكر ، واستئصال حدود الشر والفساد من المجتمعات . وهل له أن يتصور الجدران ، ويداهم البيوت ، ويقدم على الكشف والبحث والتحقيق ؟ ينظر ، فإن كان المنكر الذي غلب على ظنه الاستمرار به انتهاك حرمة ، يفوت استدراكها بالتهمل ومرور الوقت ، كالربا والقتل ،

فإن له مثل ذلك ، بل له أن يتجسس في مثل هذه المكرات على المواضع التي تثار حولها الشبه والشكوك وتكتنفها الظنون ، حتى لا تنشط جرائم الرذيلة في بؤر الدس والإثم . أما إذا لم تكن المكرات من هذا القبيل فليس له ذلك . وقد قيل لأبن مسعود رضي الله عنه : إن فلاناً تقطر لحيته خمرأ ، فقال : نهاها الله عن التجسس .

١٥- لا إنكار لما اختلف فيه : لقد قرر العلماء أن الإنكار يكون لفعل ما أجمع المسلمون على تحريمه أو ترك ما أجمعوا على وجوبه ، كشراب الخمر والتعامل بالربا وسفور النساء ونحو ذلك ، أو ترك الصلاة أو الجهاد ونحو ذلك أيضاً .

أما ما اختلف العلماء في تحريمه أو وجوبه فلا ينكر على فعله أو تركه ، شريطة أن يكون هذا الاختلاف ممن يعتد بهم من العلماء ، وأن يكون ناشئاً عن دليل . فلا يعتد بخلاف المبتدعة والفرق المخالفة للسنة كالأخوارح ونحوهم ، كما لا يعتد فيما كان الخلاف فيه ضعيفاً لكونه لا دليل عليه ، أو لقيام أدلة صحيحة على خلافه ، وذلك ككنكاح المتعة ، وهو الزواح المحدد بوقت ، فهو باطل ويكر على فاعله ، بل يعتبر رانياً ويقام عليه الحد ، وإن قالت به بعض طوائف المسلمين ، لقيام الأدلة الصحيحة الصريحة على تحريمه ونسخ حله .

١٦- عموم المسؤولية وخصوصها : إن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب الأمة جمعاء ، فكل مسلم علم بالمنكر وقدر على إنكاره وجب عليه ذلك على الوجه الذي علمت ، لا فرق في ذلك بين حاكم ومحكوم ، أو عالم وعامي . قال تعالى : ﴿ كُنْتُمْ حَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [آل عمران : ١١] . وقال سبحانه : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [التوبة : ٧١] . وكل من الخطابين للأمة عامة ، وكذلك أكثر نصوص السنة الخطاب فيها عام لجميع الأفراد : « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر » من رأى منكم منكراً فليغيره . ولكن هذه المسؤولية تتأكد على صنفين من الناس ، وهما : العلماء والأمراء .

أ — أما العلماء : فلأنهم يعرفون من شرع الله تعالى ما لا يعرفه غيرهم من الأمة ، ولما لهم من هبة في النفوس واحترام في القلوب ، مما يجعل أمرهم ونهيمهم أقرب إلى الامتثال وأدعى إلى القبول ، ولما أعطاهم الله تعالى من الحكمة والموعظة الحسنة ، قال تعالى : ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ [المجادلة : ١١] .

والخطر الكبير عندما يتساهل علماء الأمة بهذه الأمانة التي وضعها الله تعالى في أعناقهم ، روى أبو داود والترمذي واللفظ له ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : رسول الله ﷺ : « لما وقعت بنو إسرائيل في المعاصي هتتم علماءهم فلم ينتهوا ، فجالسوه في مجالسهم ، وواكلوهم وشاربوهم ، فضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، ولعنهم على لسان داود وعيسى بن مريم ، ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » . فجلس رسول الله ﷺ وكان متكئاً ، فقال : « لا والذي نفسي بيده ، حتى تأطروهم على الحق أطراً » . أي تحملوهم عليه وتحبسوهم وتعطفوهم وتردوهم إليه .

ب — وأما الأمراء : أي الحكام ، فإن مسؤوليتهم أعظم ، وخطرهم إن قصرُوا في الأمر والنهي أكبر ، لأن الحكام هم ولاية وسلطان ، ولديهم قدرة على تنفيذ ما يأمرُون به وينهون عنه وحمل الناس على الامتثال ، ولا يخشى من إنكارهم مفسدة ، لأن القوة والسلاح في أيديهم والناس ما زالوا يحسبون حساباً لأمر الحاكم ونهيه . ولذا قال عليه الصلاة والسلام : « من يزرع السلطان أكثر ممن يزرع القرآن » ذكره ابن الأثير في النهاية . أي إن هناك أناساً لا يتأثرون بالموعظة والإرشاد فيرتدعوا عن المخالفة ويدعنوا للحق ، بينما يرتدعون وينزجرون حين يلوح لهم الحاكم بعصا أو يريهم بريق سيفه .

فإذا قصر الحاكم في الأمر والنهي طمع أهل المعاصي والفحور ، وشططوا لشر الشر والفساد ، دون أن يراعوا حرمة أو يقدسوا شرعاً ، ولذا كان من الصعوبات الأساسية للحاكم الذي يتولى الله تأييده ونصرته ، ويثبت ملكه ويسدد خطته ، أن

يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، قال تعالى : ﴿ وَلِيَنْصُرُوا اللَّهَ مِنْ يَنْصُرْهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ . الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴾ [الحج : ٤٠-٤١] . مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ : جعلنا لهم السلطان والحكم .

فإذا أهمل الحكام هذا الواجب العظيم فقد خانوا الأمانة التي وضعها الله تعالى في أعناقهم ، وضيعوا الرعية التي استرعاهم الله تعالى عليها .

والبليّة كل البليّة أن ينغمس هؤلاء الحكام في المخالفات ولا يعيروا أذنًا صاغية لناصح أو مرشد ، وأسوأ من هذا أن يأمرُوا بالمنكر وينهوا عن المعروف ويعملوا بغير شرع الله عز وجل ، فحدير بولاة المسلمين أن يتعرفوا شرع الله تبارك وتعالى ، ويستمطروا الحماية منه والعون بإقامة شرعه وأمر الناس بالمعروف والعمل على نشره ونهيهم عن المنكر والعمل على استئصاله من المجتمعات ، ويحذروا أن يكونوا ممن قال الله عز وجل فيهم : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى الْبَارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنْصَرُونَ ﴾ [القصص : ٤١] .

١٧- من آداب الأمر والنهي : أن يكون ممثلاً لما يأمر به ، محتنباً لما ينهى عنه ، حتى يكون لأمره ونهيه أثر في نفس من يأمره وينهاه ، ويكون لفعله قبول عند الله عز وجل ، فلا يكون تصرفه حجة عليه توقعه في نار جهنم يوم القيامة ، قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ . كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الصف : ٢-٣] كبر مقتاً : عظم مقتنه له سبحانه أي اشتد غضبه لذلك . وروى البخاري ومسلم ، عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة ، فيلقى في النار ، فتدلق أفتاب بطنه ، فيدور بها كما يدور الحمار في الرحا ، فيجتمع إليه أهل النار فيقولون : يا فلان ، مالك ؟ ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ؟ فيقول : بلى ، كنت آمر بالمعروف ولا آتية ، وأنهى عن المنكر وآتية » . تدلق : تخرج . أفتاب بطه : أمعاؤه وأحشاؤه .

١٨ — من خصال الإيمان : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من خصال الإيمان ، وتتفاوت درجة الأمر والنهي في الفضل حسب درجة أمره ونهيه ، فالذي يغير بيده أفضل ممن يغير بلسانه ، والذي يغير بلسانه أفضل ممن يقتصر على الإنكار في قلبه وإن كان عاجزاً عما قبله ، يدل على ذلك قوله ﷺ : « وذلك أضعف الإيمان » . كما يدل عليه قوله ﷺ : « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير » .

١٩ — النية والقصد في الأمر والنهي : ينبغي أن يكون الحامل على الأمر والنهي هو ابتغاء رضوان الله تعالى وامتنال أمره ، لا حب الشهرة والعلو وغير ذلك من الأغراض الدنيوية . فالمؤمن يأمر وينهى غضباً لله تعالى إذا انتهكت محارمه ، ونصيحة للمسلمين ورحمة بهم إذا رأى منهم ما يعرضهم لغضب الله عز وجل وعقوبته في الدنيا والآخرة ، وإنقاذاً لهم من شر الويلات والمصائب عندما ينغمسون في المخالفات وينقادون للأهواء والشهوات . ينتهي من وراء ذلك كله الأجر والثوبة عند الله سبحانه ، وبقي نفسه من أن يناله عذاب جهنم إن هو قصر في أداء الواجب ، وترك الأمر والنهي . روى البخاري ومسلم : عن جرير بن عبد الله البجلي رضي الله عنه قال : بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم .

٢٠ — العبودية الحقة : قد يكون الباعث لدى المؤمن على الأمر والنهي إجلاله البالغ لعظمة الله سبحانه ، وشعوره أنه أهل لأن يطاع فلا يعصى ، وأن يذكر فلا ينسى ، ويشكر فلا يكفر . ويذكر في ذلك في نفسه محبته الصادقة لله عز وجل ، التي تمكنت من قلبه وسرت في آفاق روحه سريان الدم في العروق ، ولذلك تجده يؤثر أن يستقيم الخلق ويلتزموا طاعة الحق ، وأن يفترق ذلك بكل غال ونفيس يملكه ، بل حتى ولو ناله الأذى وحصل له الضرر ، يتقبل ذلك بصدر رحب ، وربما تضرع إلى الله عز وجل أن يعفر لمن أساء إليه ويهديه سواء السبيل . وهذه مرتبة لا يصل إليها إلا من تحققت في نفسه العبودية الحالصة لله عز وجل ، وانظر إليه ﷺ وقد

آداه قومه وضربوه ، فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول : اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون . وقال بعض السلف : وددت أن الخلق كلهم أطاعوا الله وأن لحمي قرص بالمقاريض . وكان عبد الله بن عمر بن عبد العزيز يقول لأبيه : وددت أني غدت بي وبك القدور في الله تعالى . وما ذاك كله إلا لأن من كمال الإيمان أن يحب للناس ما يحب لنفسه من الخير ، كما علمت .

٢١ — خلاصة وتوجيه من عالم رباني : لقد تكلم الإمام النووي رحمه الله تعالى — هذا العالم الرباني الذي جعل الله البركة في حياته ، والنفع بعلمه — تكلم بكلام في شرح مسلم ، يكاد يكون صفوة القول ومهجاً كاملاً في هذا الباب ، أحيينا أن نشته لك ها هنا . قال رحمه الله تعالى :

وأعلم أن هذا الباب ، أعني باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، قد ضيع أكثره من أزمان متطاولة ، ولم يبق منه في هذه الأزمان إلا رسوم قليلة جداً ، وهو باب عظيم به قوام الأمر وملاكه ، وإذا كثرت الخبث عم العقاب الصالح والطالح ، وإذا لم يأخذوا على يد الظالم أو شك أن يعصمهم الله بمعاقبه : ﴿ فليحذر الذين يُخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ [النور : ٦٣] . فينفي لطالب الآخرة والساعي في تحصيل رضا الله عز وجل أن يعتني بهذا الباب ، فإن نفعه عظيم ، لا سيما وقد ذهب معطمه ، ويخلص بيته . ولا يهاس من يسكر عليه لارتفاع مرتبته ، فإن الله تعالى قال : ﴿ وليصرون الله من ينصره ﴾ [الحج : ٤٠] . وقال تعالى : ﴿ ومن يعتصم بالله فقد هُدي إلى صراط مستقيم ﴾ [آل عمران : ١٠١] . وقال تعالى : ﴿ والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا ﴾ [العنكبوت : ٦٩] . وقال تعالى : ﴿ أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون . ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين ﴾ [العنكبوت : ٢٠-٣] . واعلم أن الأحرار على قدر النصب . ولا يتاركة أيضاً لصداقته ومودته ومداهنته ، وطلب المواجعة عنده ودوام المِرلة لديه ، فإن صداقته ومودته توجب له حرمة وحقاً ،

ومن حقه أن ينصحه ويهديه إلى مصالح آخرته ، وينقذه من مضارها ، وصديق الإنسان وعجه هو من يسعى في عمارة آخرته ، وإن أدى ذلك إلى نقص في دنياه ، وعدوه من يسعى في ذهاب أو نقص آخرته ، وإن حصل بسبب ذلك صورة نفع في دنياه ، وإنما كان إبليس عدواً لنا لهذا ، وكانت الأنبياء — صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين — أولياء للمؤمنين لسعيهم في مصالح آخرتهم وهدايتهم إليها ، ونسأل الله الكريم توفيقنا وأحبابنا وسائر المسلمين لمصائبه ، وأن يعمننا بحجوده ورحمته ، والله أعلم .

قال : وينبغي للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أن يرفق ليكون أقرب إلى تحصيل المطلوب ، فقد قال الإمام الشافعي رضي الله عنه : من وعظ أحياه سرّاً فقد نصحه وزانه ، ومن وعظه علانية فقد فضحه وشانه . ومما يتساهل الناس فيه من هذا الباب : ما إذا رأى إنساناً يبيع متاعاً معيباً أو نحوه ، فإنهم لا يسكرون ذلك ، ولا يعرفون المشتري بعيبه ، وهذا خطأ ظاهر ، وقد نص العلماء على أنه يجب على من علم ذلك أن ينكر على البائع ، وأن يعلم المشتري به ، والله أعلم .

أُخُوَّةُ الْإِسْلَامِ وَحُقُوقُ الْمُسْلِمِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « لَا تَحَاسَدُوا ، وَلَا تَنَاجَشُوا ، وَلَا تَبَاغَضُوا ، وَلَا تَدَابَرُوا ، وَلَا يَنْعَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ، وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا ، الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ : لَا يَظْلِمُهُ ، وَلَا يَكْذِبُهُ ، وَلَا يَحْقِرُهُ ، الثَّقَوَى هُنَا — وَيُشِيرُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ — بِحَسَبِ امْرِئٍ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ ، كُلُّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ : دَمُهُ وَمَالُهُ وَعِزُّهُ » رواه مسلم .

الحديث رواه مسلم في كتاب البر والصلة (باب تحريم الظن والتجسس والتنافس) رقم / ٢٥٦٤ .

أهمية الحديث :

لا يقتصر الرسول الكريم ﷺ بتأكيد الأخوة الإسلامية على رفعها كشعار ، بل يحيطها بأوامر ونواهٍ تجعلها حقيقة ملموسة بين أفراد المجتمع المسلم ، وهذا الحديث اشتمل على أحكام كثيرة وفوائد عظيمة للوُغ هذه العاية الإسلامية النبيلة ، وحمايتها من كل عيب أو حلل ، حتى لا تصبح الأخوة كلاماً يهتف به الناس ، وخيالاً يحلمون به ولا يلمسون له في واقع حياتهم أي أثر ، ولذلك قال النووي في الأذكار عن هذا الحديث : وما أعظم نفعه ، وما أكثر فوائده .

وقال ابن حجر الهيتمي : هو حديث كثير الفوائد ، مشير إلى جل المبادئ والمقاصد ، بل هو عند تأمل معناه وفهم مغزاه حارٍ لجميع أحكام الإسلام مطوقاً ومفهوماً ، ومشتمل على جميع الآداب أيضاً وإيماءً وتحقيقاً .

لغة الحديث :

« لا تحاسدوا » : أصله لا تتحاسدوا ، حذفت إحدى التاءين تخفيفاً ، أي لا يتمنى بعضكم زوال نعمة بعض .

« لا تناجشوا » : والنجش في اللغة : الختل وهو الخداع أو الارتفاع والزيادة .
وفي الشرع : أن يزيد في ثمن سلعة يادى عليها في السوق ونحوه ، ولا رغبة له في شرائها ، بل يقصد أن يضر غيره .

« لا تباعضوا » : لا تتعاطوا أسباب التباعض .

« لا تدابروا » : لا تتدابروا ، والتدابير : المصارمة والهجران ، مأخوذ من أن يولي الرجل صاحبه دبره ويعرض عنه بوجهه ، وهو التقاطع .

« لا يخذله » : لا يترك نصرته عند قيامه بالأمر والمعروف أو نفيه عن المنكر ، أو عند مطالبته بحق من الحقوق ، بل ينصره ويعينه ويدفع عنه الأذى ما استطاع .

« لا يكذبه » : لا يخبره بأمر على خلاف الواقع .

« لا يحقره » : لا يستصغر شأنه ويضع من قدره .

« بحسب امرئ من الشر » : يكفيه من الشر أن يحقر أحاه ، يعني أن هذا شر عظيم يكفي فاعله عقوبة هذا الدب .

« وعرضه » : العرض هو موضع المدح والذم من الإنسان .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١- النهي عن الحسد :

أ - تعريفه : الحسد لغة وشرعاً : تمسي زوال نعمة المحسود ، وعودها إلى الحاسد أو إلى غيره . وهو خلق ذميم مركوز في طباع البشر ؛ لأن الإنسان يكره أن يهوقه أحد من جسده في شيء من الفضائل .

ب - حكمه : أجمع الناس من المشرعين وغيرهم على تحريم الحسد وقبحه ، ونصوص الشرع الواردة بذلك كثيرة في الكتاب والسنة ، منها قول الله تعالى في دم اليهود : ﴿ وَذُكِّرْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ﴾ [البقرة : ١٠٩] ، وقوله تعالى : ﴿ أَمْ يَحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ [النساء : ٥٤] .

وخرج الإمام أحمد والترمذي من حديث الربيع بن العوام ، عن النبي ﷺ : « دَبُّ إِلَيْكُمْ دَاءُ الْأُمِّ قَلْبُكُمْ الْحَسَدُ وَالْبَغْضَاءُ ، وَالْبَغْضَاءُ هِيَ الْحَالِقَةُ حَالِقَةُ الدِّينِ لَا حَالِقَةَ الشَّعْرِ ، وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَا تَوُفُّوهُ حَتَّى تَحَابُوا ، أَوْ لَا أَنْبِئُكُمْ بِشَيْءٍ إِذَا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابْتُمْ ؟ أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ » .

وخرج الإمام أبو داود من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ : « إِيَّاكُمْ وَالْحَسَدَ ، فَإِنَّ الْحَسَدَ يَأْكُلُ الْحَسَنَاتِ كَمَا تَأْكُلُ النَّارُ الْحَطَبَ » . أو قال : العشب » .

وخرج الحاكم وغيره من حديث أبي هريرة ، عن النبي ﷺ قال : « سَيَصِيبُ أُمَّتِي دَاءُ الْأُمِّ ، قَالُوا : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، وَمَا دَاءُ الْأُمِّ ؟ قال : الْأَشْرُ وَالنَّطَرُ ، وَالتَّكَاثُرُ وَالتَّنَافُسُ فِي الدُّنْيَا ، وَالتَّنَاعُضُ وَالتَّحَاسُدُ ، حَتَّى يَكُونَ الْبُعْيُ ثُمَّ الْمَرْجُ » .

ج - حكمة تحريمه : أنه اعتراض على الله تعالى ومعاندة له ، حيث أنعم على غيره ، مع محاولته نقض فعله تعالى وإزالة فضله ، قال أبو الطيب :

وَأَظْلَمُ أَهْلِ الْأَرْضِ مَنْ كَانَ حَاسِدًا لِمَنْ بَاتَ فِي نِعَمَائِهِ يَتَقَلَّبُ

ومما يوضح ظلمه أنه يلزمه أن يحب المحسود ما يحب لنفسه ، وهو لا يحب لها زوال نعمتها ، فقد أسقط حق محسوده .

وفي الحسد تعب النفس وحزنها من غير فائدة بطريق محرم ، فهو تصرف رديء .

د - أقسام أهل الحسد :

١ - قسم يسعى في روال نعمة المحسود بالبغي عليه بالقول والفعل ، ثم منهم

من يسعى في نقل ذلك إلى نفسه ، ومنهم من يسعى في إزالة النعمة عن المحسود فقط من غير نقل إلى نفسه ، وهو شرهما وأحشهما .

٢- وقسم آخر من الناس ، إذا حسد غيره لم يعمل بمقتضى حسده ، ولم ينج على المحسود بقول ولا بفعل . وقد روي عن الحسن البصري أنه لا يأثم بذلك . وروي مرفوعاً من وجوه ضعيفة . وهذا على نوعين :

أ - أن لا يمكنه إزالة ذلك الحسد عن نفسه ، ويكون مغلوباً على ذلك فلا يأثم به .

ب - الذي يحدث نفسه بذلك اختياراً ، ويعيده ويبدئه في نفسه مستروحاً إلى تمني زوال نعمة أحبه ، فهذا شبيه بالعزم المصمم على معصية ، وفي العقاب على ذلك اختلاف بين العلماء ، لكن هذا يعد أن يسلم من البغي على المحسود بالقول فيأثم ، بل يسعى في اكتساب مثل فضائله ، كما قال الله تعالى : ﴿ قال الدين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون ﴾ [القصص : ٧٩] . وإن كانت فصائل دنية فهو حس ، وقد تمنى النبي ﷺ الشهادة في سبيل الله ، وفي البخاري ومسلم : قال رسول الله ﷺ : « لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فهو ينفقه آباء الليل والنهار ، ورجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آباء الليل وآباء النهار » وهذا هو العبطة ، وسماه حسداً من باب الاستعارة .

٣- وقسم ثالث إذا وجد في نفسه الحسد سعى في إزالته ، وفي الإحسان إلى المحسود بإبداء الإحسان إليه والدعاء له ونشر فضائله . وفي إزالة ما وجد له في نفسه من الحسد حتى يبده بمحنته أن يكون المسلم خيراً منه وأفضل ، وهذا من أعلى درجات الإيمان . وصاحبه هو المؤمن الكامل الذي يحب لأحبه ما يحب لنفسه .

٢- النهي عن النجش :

أ - تعريفه : تضمن الحديث الهني عن النجش ، وهو أن يريد في ثمن سلعة ينادى عليها في السوق ويحوه ، ولا رعة له في شرائها ، بل يقصد أن يضر غيره

ب - وحكمه : حرام إجماعاً على العالم بالنهي ، سواء كان بمواطأة البائع أم لا ، لأنه غش وخديعة ، وهما محرمان ، ولأنه ترك للمصحح الواجب ، قال رسول الله ﷺ : « من غشنا فليس منا » وفي رواية « من غش » وفي البحاري ومسلم عن ابن عمر ، عن النبي ﷺ : أنه سئى عن النجش . وقال ابن أبي أوى : الناحش آكل ربا خائن .

وقال ابن عبد البر : أجمعوا على أن فاعله عاص لله تعالى إذا كان بالنهي عالماً .

ج - أما حكم عقد البيع مع النجش : فقد اختلف فيه العلماء ، فمنهم من قال : إنه فاسد ، وهو رواية عن أحمد اختارها طائفة من أصحابه .

ومنهم من قال : إن كان الناجش هو البائع أو من واطأه البائع على النجش فقد فسد ، لأن النهي هنا يعود إلى العاقد نفسه ، وإن لم يكن كذلك لم يفسد لأنه يعود إلى أحبي ، وكذا حكى عن الشافعي أنه علل صحة البيع بأن البائع غير الناجش ، وأكثر الفقهاء على أن البيع صحيح مطلقاً ، وهو قول أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد في رواية عنه ، إلا أن مالكا وأحمد أثبتا للمشتري الخيار إذا لم يعلم بالحال وغبن غبناً فاحشاً يخرج عن العادة ، وقد رواه مالك وبعض أصحاب أحمد بثلاث الثمن ، فإن اختار المشتري حينئذ الفسخ فله ذلك ، وإن أراد الإمساك فإنه يحط ما غبن به من الثمن .

د - تفسير أعم للنجش : ويصح أن يفسر النجش في حديث النبي ﷺ بما هو أعم مما سبق ؛ لأن من معاني النجش في اللغة إثارة الشيء بالمكر والحيلة والخدعة ، وحينئذ فالمعنى : لا تتخادعوا ولا يعامل بعضكم بعضاً بالمكر والاحتتيال ، وإيصال الأذى إليه ، قال الله تعالى : ﴿ وَلَا يَحْيِ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ [فاطر : ٤٣] وفي الحديث : « والمكر والخداع في النار » وروى الترمذي : « ملعون من صار مسلماً أو مكر به » .

فيدخل مع التناجش النهي عنه ما جميع أنواع المعاملات بالغش ونحوه ، كتدليس

العيوب ونحوها ، وخلط الجيد بالرديء ، وما أحسن قول أبي العتاهية :

ليس ديناً إلا بدين وليس الد
ين إلا مكارم الأخلاق
إنما المكر والخديعة في السا
رهما من حصال أهل النفاق

ويجوز المكر من يحمل أداه وهو الحربي ، لقوله ﷺ : « الحرب خدعة » .

٣ - النهي عن التباغض :

أ - تعريفه : البعض هو النفرة من الشيء لمعنى فيه مستقبح ، ويرادفه الكراهة . وقد نهى النبي ﷺ المسلمين عن التباغض بينهم في غير الله تعالى ، بل على أهواء النفوس ، فإن المسلمين إخوة متحابون ، قال الله تعالى : ﴿ إنما المؤمنون إخوة ﴾ [الحجرات : ١٠] وقال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا .. » .

ب - حكمه : يكون التناقض بين اثنين ؛ إما من جابهما أو من جاب أحدهما ، وهو لعير الله حرام ، وله واحد أو مدوب ، قال الله تعالى : ﴿ لا تتحدوا عدوي وعدوكم أولياء ﴾ [الممتحنة : ١] وقال ﷺ : « من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله فقد استكمل الإيمان » .

والواحب على المؤمن أن يصح لنفسه ، وأن يحذر البغض مخرد الهوى أو الألفة أو العادة ، فإن هذا يقدح في أن يكون هذا البغض لله ، ويجعله من البعض المحرم .

ج - تحريم ما يوقع العداوة والبغضاء : حرم الله على المؤمنين ما يوقع بينهم العداوة والبغضاء ، فحرم الخمر والميسر ، قال تعالى : ﴿ إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم متهنون ﴾ [المائدة : ٩١] وحرم الله المشي بالتميمة لما فيها من إيقاع العداوة والبغضاء ورخص في الكذب في الإصلاح بين الناس ، ورغب في الإصلاح وسد الفرقة ، فقال تعالى : ﴿ لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ﴾ [النساء : ٩٥] .

د - مكانة الألفة في الإسلام : ولشرف الألفة والمحبة امتس الله بها على عباده ، فقال تعالى : ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً ﴾ [آل عمران : ١٠٣] . وقال سبحانه : ﴿ هو الذي أيّدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم . لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم ﴾ [الأنفال : ٦٣] .

٤ - النهي عن التدابر : التدابر هو المصارمة والهجران ، مأخوذ من تولية الرجل صاحبه دبره وإعراضه عنه بوجهه ، وهو التقاطع . وهو حرام إذا كان من أجل الأمور الدنيوية ؛ وهو المراد بقوله ﷺ - في البخاري ومسلم عن أبي أيوب - « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » . وفي سنن أبي داود عن أبي خراش السلمي ، عن النبي ﷺ : « من هجر أخاه سنة أيام فهو كسفك دمه » .

أما الهجران في الله ، فيحوز أكثر من ثلاثة أيام إذا كان من أجل أمر ديني ، وقد نص عليه الإمام أحمد ، ودليله قصة الثلاثة الذين خلفوا في غزوة تبوك ، وأمر النبي ﷺ بهجرانهم خمسين يوماً ، تأديباً لهم على تخلفهم ، وحقاً عليهم من النفاق . كما يجوز هجران أهل البدع المغلطة والدعاة إلى الأهواء والمبادئ الضالة . وذكر الخطابي جواز هجران الوالد لولده ، والزوج لزوجته ، وما كان في معنى ذلك تأديباً ، وتجوز فيه الزيادة على الثلاثة أيام ، لأن النبي ﷺ هجر نساءه شهراً .

٥ - النهي عن البيع على البيع : وقد ورد النهي عنه كثيراً في الحديث ، ففي البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : « لا يبيع المؤمن على بيع أخيه » . وصورته أن يقول الرجل لمن اشترى سلعة في زمن خيار المجلس أو خيار الشرط : افسخ لأبيعتك خيراً منها بمثل ثمنها ، أو مثلها بأنقص ، ومثل ذلك الشراء على الشراء ، كأن يقول للبائع : افسخ البيع لأشترى منك بأكثر ، وقد أجمع العلماء على أن البيع على البيع والشراء على الشراء حرام .

قال النووي : وهذا الصنيع في حالة البيع والشراء ، صنع آثم ، منهي عنه ، ولكن لو أقدم عليه بعض الناس وباع أو اشترى ينعقد البيع والشراء عند الشافعية وأبي حنيفة وآخرين من الفقهاء . ولا ينعقد عند داود الظاهري ، وروي عن مالك روايتان .

أما السوم على السوم : فهو أن يتفق صاحب السلعة والراغب فيها على البيع ، وقبل أن يعقدها يقول آخر لصاحبها : أنا أشتريها بأكثر ، أو للراغب : أنا أبيعك خيراً منها بأقل ثمناً ، فهو حرام كالبيع على البيع والشراء على الشراء ، ولا فرق في هذا بين الكافر والمؤمن ؛ لأنه من باب الوفاء بالذمة والعهد .

والحكمة في تحريم هذه الصورة ما فيها من الإيذاء والإضرار ، وأما بيع المزايدة وهو البيع ممن يزيد فليس من المنهي عنه ، لأنه قبل الاتفاق والاستقرار ، وثبت أن رسول الله ﷺ عرض بعض السلع وكان يقول : « من يزيد ؟ » .

٦- الأمر بنشر التآخي : يأمر النبي ﷺ بشر التآخي بين المسلمين فيقول : « وكونوا عباد الله إخواناً » أي اكتسبوا ما تصيرون به إخواناً من ترك التحاسد والتساجش والتساغض والتدابير وبيع بعضكم على بعض ، وتعاملوا فيما بينكم معاملة الإخوة ومعاشرتهم في المودة والرفق والشفقة والملاطفة والتعاون في الخير مع صفاء القلوب . ولا تسوا أكنكم عباد الله ، ومن صفة العبيد إطاعة أمر سيدهم بأن يكونوا كإخوان متعاونين في إقامة دينه وإظهار شعائره ، وهذا لا يتم بغير ائتلاف القلوب وتراص الصفوف ، قال تعالى : ﴿ هو الذي آيدك بنصره وبالمؤمنين وألف بين قلوبهم ﴾ [الأنفال : ٦٣] .

ولا بد في اكتساب الأخوة من أداء حقوق المسلم على المسلم ، كالسلام عليه ، وتشميته إذا عطس ، وعيادته إذا مرض ، وتشيع جنازته ، وإجانة دعوته ، والنصح له .

ومما يزيد الأخوة محبة ومودة الهدية والمصافحة ؛ ففي الترمذي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « تهادوا فإن الهدية تذهب وحر الصدر » أي غشه وحقده

ووساوسه ، وفي رواية : « تهادوا تحابوا » وفي مسند البزار : « تهادوا ؛ فإن الهدية تذهب السحيمة » . وروي عن عمر بن عبد العزيز يرفع الحديث : « تصافحوا فإنه يذهب الشحاء وتهادوا » . قال الحسن البصري : المصافحة تزيد في المودة .

٧- واجبات المسلم نحو أخيه : إن المسلم مأمور أن يعامل إخوته في الإسلام بما يوجب تآلف القلوب واجتماعها ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ ﴾ [الحجرات : ١٠] .

ومنهى عما يسبب تنافر القلوب واختلافها ، ومن أشد أسباب التنافر والاختلاف هذه الأمور الأربعة : الظلم ، والخذلان ، والكذب والتكذيب ، والاحتقار . بل إن المسلم لا يحسن إسلامه ولا يكمل إيمانه حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ، ومن ذلك أن يسعى في كف الأذى ودفع الضرر عنه ، وليس بعد هذه الأمور المذكورة من ضرر يجب دفعه أو أذى يتحتم كفه عن الأح المسلم .

وإن الحلق الرفيع في الإسلام لم يكن قاصراً على المسلمين فحسب ، بل يتعدى خيره ونفعه إلى الإنسانية جمعاء ، ولذلك كانت هذه الأمور محرمة في حق كل واحد من بني البشر ، وإذا عومل الكافر بشيء منها ؛ فإنما يعامل بذلك بسبب كفره لا لشخصه :

١- تحريم ظلمه : فلا يدخل عليه ضرراً في نفسه أو دينه أو عرضه أو ماله بغير إذن شرعي ، لأن ذلك ظلم وقطيعة محرمة تنافي أحوة الإسلام ، وقد سبق الكلام عن الظلم مستوفى في حديث أبي ذر : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا » .

٢- تحريم خذلانه : الخذلان للمسلم محرم شديد التحريم لا سيما مع الاحتياج والاضطرار قال الله تعالى : ﴿ وَإِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ ﴾ [الأنفال : ٧٢] وروي أبو داود : « ما من امرئ مسلم يخذل أمراً مسلماً في موضع تنتهك فيه حرمة ويتقص من عرضه إلا خذله الله في موضع يحب نصرته »

وروى الإمام أحمد : « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره ، وهو يقدر على أن ينصره أذله الله على رؤوس الخلائق يوم القيامة » . وروى البزار : « من نصر أحاه بالغيث وهو يستطيع نصره ؛ نصره الله في الدنيا والآخرة » .

والخذلان المحرم يكون دنيوياً ؛ كأن يقدر على نصره مظلوم ودفع ظالمه فلا يفعل .
وديبياً ؛ كأن يقدر على نصحه عن غيه بنحو وعظ فلا يفعل .

٣- تحريم الكذب عليه أو تكديبه : ومن حق المسلم على المسلم أن يصدق معه إذا حدثه ، وأن يصدقه إذا سمع حديثه ، ومما يحل بالأمانة الإسلامية أن يخبره خلاف الواقع ، أو يحدثه مما يتنافى مع الحقيقة ، ولا سيما إذا ظهرت على من يتحدث إليه أمارات الثقة والتصديق ، وفي مسند الإمام أحمد عن النواس بن سمعان ، عن النبي ﷺ : « كبرت خيانة أن تحدث أحاك حديثاً هو لك مصدق وأنت به كاذب » .

والكذب لغير مصلحة تألف وصيانة نفس أو مال غش وخيانة ؛ روى الترمذي عن رسول الله ﷺ : « إذا كذب العبد كذبة تباعد الملك عنه ميلاً من نتن ما جاء به » .

٤- تحريم تحقيره : يحرم على المسلم أن يستصغر شأن أحيه المسلم وأن يصع من قدره ؛ لأن الله تعالى لما خلقه لم يحقره بل كرمه ورفعته وحاطبه وكلفه ، فاحتقاره تجاوز الحد الربوي في الكبرياء ، وهو ذنب عظيم .

ولذلك قال ﷺ : « بحسب امرئ من الشر أن يحقر أحاه المسلم » . والاحتقار ناشئ من الكبر ، لما رواه مسلم عن رسول الله ﷺ قال : « الكبر بطن الحق وغمص الناس » . وفي رواية الإمام أحمد في المسند : « الكبر سفه الحق واردة الناس » وفي رواية : « لا يعد الناس فلا يراهم شيئاً » . وذلك لأن المتكبر ينظر لنفسه بعين الكمال ولغيره بعين النقص فيحتقرهم ويزدرهم .

والكبر من أعظم خصال الشر ؛ لأنه يدخل صاحبه النار ويبعده عن الجنة ، وهي صحيح مسلم : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر » . وفي البحاري

ومسلم عن حارثة بن وهب رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بأهل الجنة ؟ كل ضعيف مستضعف لو أقسم على الله لأبره ، ألا أخبركم بأهل النار ؟ كل عتل جواظ مستكبر » . [عتل : غليظ جاف . جواظ : هو الجموع الموع المختال] .

٨- التقوى مقياس التفاضل وميزان الرجال : التقوى هي اجتناب عذاب الله بفعل المأمور وترك المحذور ، والله سبحانه وتعالى إنما يكرم الإنسان بتقواه وحسن طاعته ، لا بشخصه أو كثرة أمواله ، ورب إنسان يحقره الناس لضعفه وقلة حظه من الدنيا ، وهو أعظم قدراً عند الله تعالى ممن يعظمه الناس ويقدرونه لما يملك من جاه زائف ، أو سلطة مفسوبة ، أو متاع حرام . فالناس يتفاوتون عند الله في منازلهم حسب أفعالهم ، وعقدار ما لديهم من التقوى ، لا بأحسابهم وأنسابهم ، ولا بأشكالهم وألوانهم ، ولا بكثرة مالهم أو متاعهم ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ﴾ [الحجرات : ١٣] وسئل رسول الله ﷺ : من أكرم الناس ؟ قال : « أتقاهم لله تعالى » .

ومكان التقوى : القلب ؛ قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُعْطَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴾ [الحج : ٣٢] وقال ﷺ : « إن الله لا يطر إلى أحسامكم ولا إلى صوركم ولكن ينظر إلى قلوبكم » . وإذا كانت التقوى في القلوب فلا يطلع أحد على حقيقتها إلا الله . كما أن الأعمال الطاهرة لا تحصل بها التقوى ، إنما تحصل بما يقع في القلب من عظيم خشية الله ومراقبته ، ومن ثم كان نظر الله بمعنى مجازاته ومحاسنه على ما في القلب من خير وشر دون الصور الظاهرة . وحيث فقد يكون كثير ممن له صورة حسنة أو مال أو جاه أو رياسة في الدنيا قلبه خراب من التقوى ، ويكون من ليس له شيء من ذلك قلبه مملوء من التقوى ، فيكون أكرم عند الله تعالى بل ذلك هو الأكثر وقوعاً . ولذلك كان التحقير جريمة كبرى ؛ لأنه احتلال في ميزان التفاصيل وطمع فادح في اعتبار المطهر ، وإسقاط التقوى التي بها يوزن الرجال .

٩- حرمة المسلم : للمسلم حرمة في دمه وماله وعرضه ؛ وهي مما كان النبي

ﷺ يخطب بها في الجامع العظيمة ؛ فإنه خطب بها في حجة الوداع : يوم النحر ،
ويوم عرفة ، ويوم الثاني من أيام التشريق وقال : « إن أموالكم ودماءكم وأعراضكم
عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا ... » .

وهذه هي الحقوق الإنسانية العامة التي يقوم عليها بناء المجتمع المسلم الآمن ،
حيث يشعر المسلم بالطمأنينة على ماله ، فلا يسطو عليه لص أو يغتصبه غاصب ،
والطمأنينة على عرضه ، فلا يعتدي عليه أحد ؛ وحفاظاً على ذلك كله شرع الله تعالى
القصاص في النفس والأطراف ، وشرع قطع اليد للسارق ، والرجم أو الجلد للزاني
الأنثم .

ومن كمال الحفاظ على حرمة المسلم عدم إخافته أو ترويعه ؛ ففي سنن أبي داود :
أخذ بدمع الصحابة جبل آخر ففرع ، فقال ﷺ : « لا يحل لمسلم أن يروع مسلماً »
وروى أحمد وأبو داود والترمذي : « لا يأخذ أحدكم عصا أخيه لاعباً جاداً^(١) » .
وفي البخاري ومسلم : « لا يتناجى اثنان دون الثالث فإنه يحزنه » وفي رواية : « فإن
ذلك يؤذي المؤمن والله يكره أذى المؤمن » .

١٠- ويفيد الحديث :

- ١- أن الإسلام ليس عقيدة وعبادة فحسب ، بل هو أخلاق ومعاملة أيضاً .
- ٢- الأخلاق المذمومة في شريعة الإسلام جريمة ممقوتة .
- ٣- النية والعمل هي المقياس الدقيق الذي يزن الله به عباده ، ويحكم عليهم
بمقتضاه .
- ٤- القلب هو منبع خشية الله والخوف منه .

(١) يعني أن يأخذ شيئاً لا يريد سرقته ، إنما يريد إدخال العيب عليه ، فهو لاعب في مذهب السرفة ، حاد
في إدخال الروع والأذى عليه . وعد أبو داود وبعض نسخ الترمذي [لاعباً ولا حاداً]

جَوَامِعُ الْخَيْرِ

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « مَنْ نَفَسَ عَنْ مُؤْمِنٍ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ كُرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ يَسِّرْ عَلَى مُغْسِرٍ يَسِّرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ، وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ . وَمَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ بِهِ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ . وَمَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ ، يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ ، وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ . وَمَنْ بَطَأَ بِهِ عَمَلُهُ لَمْ يُسْرِعْ بِهِ نَسَبُهُ » رَوَاهُ هَذَا اللَّفْظَ مُسْلِمٌ .

الحديث أخرجه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (باب : فضل الاجتماع على تلاوة القرآن وعلى الذكر) رقم / ٢٦٩٩ .

وأخرج بعض حمله — من حديث ابن عمر رضي الله عنهما — البخاري في كتاب المظالم (باب : لا يظلم المسلم المسلم ولا يسلمه) ، رقم / ٢٣١٠ ، وفي كتاب الإكراه (باب : يمين الرجل لصاحبه إنه أخوه ...) رقم / ٦٥٥١ . ومسلم في كتاب البر والصلة والآداب (باب : تحريم الظلم) رقم / ٢٥٨٠ .

أهمية الحديث :

قال النووي رحمه الله تعالى في شرح مسلم : وهو حديث عظيم ، جامع لأنواع من العلوم والقواعد والآداب . زاد ابن علان : والفضائل والفوائد والأحكام .

لغة الحديث :

« نَفَسَ » : ورواية الصحيحين (فَرَجَ) والمعنى : حفف أو أزال ما في نفسه

من أثرها . ونفس من التنفيس وهو أن يخفف عنه منها ، مأخوذ من تنفيس الخناق وهو إرحاؤه حتى يأخذ نفساً . وفرج من التفريج ، وهو أبلغ من التنفيس وهو أن يزيل عنه أثر الكربة بحيث يزول همه وغمه .

« الكربة » : الشدة العظيمة التي توقع من نزلت فيه بغم شديد ، بحيث يصح وكأنه يقتل على عنقه حبل يكاد يعطل مجال تنفسه ، ويقارب أن يزهق نفسه .

« يسر على معسر » : المعسر من أثقلته الديون وعجز عن وفائها ، والتيسير عليه مساعدته على إبراء ذمته من تلك الديون ، إما مباشرة من الدائن ، وإما بالوساطة من قبل غيره .

« يسر الله عليه » : أموره وشؤونه .

« ستر مسلماً » : بأن رآه على فعل قبيح شرعاً فلم يظهر أمره للناس .

« ستره الله » : حفظه من الزلات في الدنيا ، وإن فرط منه شيء لم يفضحه في الدنيا ولم يؤاخذ به في الآخرة .

« عون العبد » : إعانته وتسديده لقضاء شؤونه النافعة .

« ما كان العبد » : مدة دوام كونه كذلك .

« عون أحيه » : مساعدته المادية أو المعنوية لنيل غايته وقضاء حاجته .

« سلك » : مشى ، أو أخذ بالأسباب .

« طريقاً » : مادية كالمشي إلى مجالس العلم وقطع المسافات بينه وبينها . أو معنوية كالكتابة والحفظ والعلم والمطالعة والمذاكرة وما إلى ذلك ، مما يتوصل به إلى تحصيل العلم .

« يلتمس » : يطلب .

« فيه » : في غايته وما يؤدي إليه .

« علماً » : نافعاً .

« له » : لطالب العلم .

« به » : بسبب سلوكه الطريق المذكورة .

« طريقاً إلى الجنة » : أي يكشف له طرق الهداية ويهيء له أسباب الطاعة في الدنيا ، فيسهل عليه دخول الجنة في الآخرة ، فلا يرى من مشاق الموقف ما يراه غيره ، بسبب ما يستحقه من الأجر والثوبة .

« قوم » : ثلاثة فأكثر من الرجال خاصة ، وقد يطلق ويراد به النساء والرجال ، وهو المراد هنا .

« بيوت الله » : المساجد .

« يتدارسونهم بينهم » : يقرأ كل منهم جزءاً منه ، يتدبر وخشوع ، ويحاولون فهم معانيه وإدراك مراميهِ .

« السكينة » : ما يطمئن به القلب وتسكن له النفس ويضفي الهيبة والوقار ويبعث الخشية والخشوع .

« غشيتهم » : غطتهم وعمتهم .

« الرحمة » : الإحسان من الله تبارك وتعالى والفضل والرضوان .

« حفتهم » : أحاطت بهم من كل جهة .

« الملائكة » : الملتصقون للذكر ، والذين ينزلون بالبركة والرحمة إلى الأرض .

« ذكرهم الله فيمن عده » : باهى بهم ملائكة السماء وأثنى عليهم ، وقبل عملهم ورفع شأنهم .

« بطاً به عمله » : كان عمله الصالح ناقصاً وقليلاً فقصر عن رتبة الكمال .

« لم يسرع به نسبه » : لا يعلى من شأنه شرف النسب ، ولا تبلغه وجاهة الآباء ما فاته وقصر عنه من المارل العالية ، التي يبلغها أصحاب الأعمال الكاملة عند الله عز وجل .

١- المسلمون جسد واحد : إن أفراد مجتمع الإيمان والإسلام أعضاء من جسد واحد ، يتحسس كل منهم مشاعر الآخرين وتتبعث فيه أحاسيسهم ، فيشاركونهم أفراحهم وأحزانهم : يُسر لما يحظون به من فرح وسرور وبهجة ، وما يتمنعون به من أنس وصحة وسعادة . ويتألم لما ينالهم من أذى ، وما يصيبهم من مرض ، وما يقع بهم من فاقة وفقر وضيق عيش وكرب ، وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول : « مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم مثل الجسد ، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » متفق عليه . اشتكى : مرض . تداعى : دعا بعضه بعضاً إلى المشاركة فيما حصل . سائر : باقي . الحمى : الألم وما يصاحبه من ارتفاع حرارة الجسم ونحو ذلك . ومن أهم ما يجب على المسلم تجاه أخيه المسلم أن يسارع في تفرج كربهِ وإزالة ما يقع فيه من هم أو غم .

٢- كرب الدنيا عديدة وطرق تنفيسها متنوعة : إن الحياة مملوءة بالمتاعب والأكدار ، وكثيراً ما يتعرض المسلم لما يوقعه في غم وهم وضيق وحنك ، مما يتوجب على المسلمين أن يخلصوه منه ، ومن ذلك :

أ- نصرته وتخليصه من الظلم : ومن شأن المسلم أن لا يوقع ظلماً في أخيه المسلم ، ولكن هذا لا يكفيه لنيل رضا الله عز وجل إذا لم يسع جهده في تخليصه أيضاً مما يقع فيه من ظلم غيره ، قال عليه الصلاة والسلام : « المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلّمه » متفق عليه . وفي رواية عند مسلم : « ولا يخذله » . أي لا يتركه للظلم ولا يترك نصرته ، كما قال ﷺ : « ابصر أخاك ظالماً أو مظلوماً ، فقال رجل : يا رسول الله ، أنصره إذا كان مظلوماً ، أفرأيت إذا كان ظالماً ، كيف أنصره ؟ قال : تحجزه ، أو : تمنعه ، من الظلم فإن ذلك نصره » متفق عليه . ولا سيما إذا كان الظلم الذي يوقع عليه بسبب دينه وتمسكه بإسلامه ، من قبل قوم كافرين أو فاسقين مارقين . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ اسْتَنْصَرُواكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ ﴾ [الأنفال : ٧٢] .

وتجب نصرة المسلم في كل حال ، سواء وقع عليه ظلم مادي أو معنوي ، في نفسه أو عرضه أو ماله ، روى الإمام أحمد في مسنده عن سهل بن حنيف رضي الله عنه ، عن رسول الله ﷺ قال : « من أذل عنده مؤمن فلم ينصره ، وهو قادر على أن ينصره ، أدله الله على رؤوس الخلائق يوم القيامة » .

ب — **تخليصه من الأسر** : إذا وقع المسلم أسيراً في قبضة العدو كان على المسلمين أن يسارعوا في تخليصه من الأيدي الآتمة ، التي قد تسعى في فتنه عن دينه . عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أطعموا الجائع ، وعودوا المريض ، وفكوا العاني » أخرجه البخاري وأبو داود . عودوا المريض : زوروه ، والعيادة زيارة المريض خاصة . العاني : الأسير .

ج — **إقراضه المال إن احتاج إلى المال** : قد يقع المسلم في ضائقة مالية ، فيحتاج إلى النفقة في حوائجه الأصلية من طعام وشراب ومسكن وعلاج ونحو ذلك ، فينبغي على المسلمين أن يسارعوا لمعاونته ، وعلى الأقل أن يقرضوه المال قرضاً حسناً ، بدل أن يتخذوا عوزه وسيلة لتشهير أموالهم ، وريادتها ، كما هو الحال في مجتمعات الربا والاستغلال . قال تعالى : ﴿ وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضاً حسناً ﴾ [المزل : ٢٠] . وهذا يحقق المسلم المجتمع المتكامل ، فينال الأجر والمثوبة عند الله عز وجل ، وقال تعالى : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له أضعافاً كثيرة ﴾ [البقرة : ٢٤٥] .

وقال ﷺ : « من أقرض مسلماً درهماً مرتين كان له مثل أجر أحدهما لو تصدق به » رواه ابن حبان . بل قد يفوق أجر القرض أجر الصدقة ، حسب حال المقرض والمتصدق عليه ، فقد روى ابن ماجه عن أس رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « رأيت مكتوباً على باب الجنة ليلة أسري لي : الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر ، فقلت : يا جبريل ، ما بال القرض أفضل من الصدقة ؟ قال : لأن السائل قد يسأل وعده ، والمستقرض لا يستقرض إلا من حاجة » .

٣- كرب يوم القيامة والخلاص منها : ما أكثر كربات يوم القيامة ، وما أشد أهوالها وأفظع مخاوفها ، وما أحوج المسلم لأن يجد لنفسه عملاً صالحاً في ذلك اليوم يخلصه من شيء منها ، ويكشف له متنفساً للنجاة ، وينير طريق الفور بالجنة أمامه ، قال عليه الصلاة والسلام : « يجمع الله الأولين والآخرين في صعيد واحد ، فيسمعهم الداعي ، ويفذهم البصر ، وتدنو الشمس منهم ، فيبلغ الناس من الكرب والغم ما لا يطيقون ولا يحتملون ، فيقول الناس بعضهم لبعض : ألا ترون ما بلغكم ، ألا تنظرون من يشفع لكم عند ربكم » . خرجاه بمعناه في الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه . وعن عائشة رضي الله عنها قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً ، قلت : يا رسول الله ، النساء والرجال جميعاً ، ينظر بعضهم إلى بعض ؟ قال : يا عائشة ، الأمر أشد من أن ينظر بعضهم إلى بعض » متفق عليه ولفظ البخاري : « الأمر أشد من أن يهملهم ذلك » غرلاً : جمع أغرل ، وهو الذي لم يختن ونقيت معه غرلته ، وهي الجلد التي تقطع في الختان . وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ في قوله تعالى : ﴿ يوم يقوم الناس لرب العالمين ﴾ [المطففين : ٦] . قال : « يقوم أحدهم في رشحه إلى أنصاف أذنيه » متفق عليه .

وفي خضم هذه الأهوال يتدارك المؤمن عدل الله عز وجل ، فيكافئه على صنيعه في الدنيا ، إذ كان يسعى في تفريج كربات المؤمنين ، فيفرج عنه أضعاف أضعاف ما أزال عنهم من غم وكرب : « من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كربات يوم القيامة » .

٤- التيسير على المعسر : علمنا أن المعسر - غالباً - هو من أثقلته الديون وعجز عن وفائها عند حلول آجالها ، وقد يكون الإعسار بتراكم الفقات عليه وليس لديه ما ينفقه ، وعلى كل حال فالمطلوب من المسلمين أن يسروا على هذا المعسر ، ويكون التيسير عليه بأمرين :

١- أن ينظر الدائن مدينه إلى وقت يملك به ما يفي ديه ويصبح دا يسار ، وهذا التيسير واجب ، لقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ ﴾ [البقرة : ٢٨٠] .

٢- أن يرى الدائن مدينه من الدين ، أو يضع جزءاً منه ، أو يعطيه غير الدائن ما يزول به إعساره ، من تراكم دين أو نفقة . فهذا التيسير مندوب إليه ، وله فضل عظيم عند الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة : ٢٨٠] . وقال ﷺ : « من أنظر معسراً أو وصع عنه أظله الله في ظله » رواه مسلم . وقال ﷺ : « من سره أن ينحيه الله من كرب يوم القيامة فلينفس عن معسر أو يضع عنه » رواه مسلم . بل إن الله تعالى يكافيء على ذلك في الدنيا ، قال ﷺ : « من أراد أن تستجاب دعوته وتنكشف كربته فليفرج عن معسر » رواه أحمد .

٥- الله تعالى أولى بالتيسير : إن الإنسان مقبل على الله عز وجل لا محالة ، في يوم لا ينفع فيه مال ولا بنون : ﴿ الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عُسْرًا ﴾ [الفرقان : ٢٦] . ﴿ فَإِذَا نَقَرُ فِي النَّاقُورِ . فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ عُسْرٌ عَلَى الْكَافِرِينَ عَيْرٌ يَسِيرٌ ﴾ [المدثر : ٨-١٠] . نقر في الناقور : نفخ في الصور النفخة الثانية . لا شك أنه يوم عسير على أولئك الذين كفروا بأنعم الله عز وجل ، فلم يعبدوه ولم يشكروه ، ولم يلتفتوا إلى خلق الله عز وجل يعون أو إحسان ، أما أولئك الذين آمنوا بالله تعالى فعبدوه حق عبادته ، وشكروا له نعمه وآلاءه ، فوسعوا على الناس ويسروا عليهم اعترافاً بفضل الله سبحانه عليهم ، هؤلاء لا شك أن الله تعالى سوف يكافئهم على إحسانهم ، ويتجاوز عن سيئاتهم ، ويجعل ذلك اليوم عليهم يسيراً . روى البخاري ومسلم - واللفظ له - عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : « كان رجل يداين الناس ، فكان يقول لفتاه : إذا أتيت معسراً فتجاوز عنه ، لعل الله يتجاوز عا ، فلقى الله فتجاوز عنه » . وفي رواية لمسلم :

عن أبي مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « حوسب رجل ممن كان قبلكم ، فلم يوجد له من الخير شيء ، إلا أنه كان يخالط الناس ، وكان موسراً ، فكان يأمر غلمانه أن يتجاوزوا عن المعسر ، قال : قال الله عز وجل : نحن أحق بذلك منه ، تجاوزوا عنه » من الخير شيء : يغلب على هفواته ويستحق به دخول الجنة .

٦- في ظل الله عز وجل : روى الإمام أحمد عن سهل بن حنيف رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من أعان مجاهداً في سبيل الله ، أو غارماً في عسرتة ، أو مكاتباً في رقبته أظله الله يوم لا ظل إلا ظله » غارماً : من عليه ديون لا يستطيع وفاءها . مكاتباً : هو العبد الذي يتعاقد مع سيده على مبلغ من المال إذا أداه أصبح حراً . في رقبته : في أداء ما يحزر به رقبته من الرق .

٧- نماذج فذة في الطاعة والامثال : لئن كان ذلك المثل فيمن قبلنا ، فلقد كان في أصحاب رسول الله ﷺ نماذج فذة ، أدركت عن الله عز وجل : ﴿ إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا ﴾ [النور : ٥١] .

وكان لها باع طويل فيما نحن فيه من التيسير على المعسر ، كثرة لذلك التخلق بأخلاق النبوة ، ونتيجة لتلك الطاعة وذاك الامثال .

أ - فهذا كعب بن مالك رضي الله عنه ، تقاضى ابن أبي حذرر ديناً كان له عليه ، في المسجد ، فارتفعت أصواتهما حتى سمعهما رسول الله ﷺ وهو في بيته ، فخرج إليهما حتى كشف سجف حجرته ، فنادى : « يا كعب » . قال : لبيك يا رسول الله ، قال : « ضع من دينك هذا » وأوماً إليه : أي الشطر ، قال : لقد فعلت يا رسول الله ، قال : « قم فاقصه » متفق عليه . تقاضى : طلب منه أن يقصيه دينه . سجف حجرته : ستر غرفته أو بابها . أوماً : أشار . الشطر : النصف .

ب - وهذه عائشة رضي الله عنها تقول : سمع رسول الله ﷺ صوت حصوم بالباب عالية أصواتهما ، وإذا أحدهما يستوضع الآخر ويسترفقه في شيء ، وهو يقول :

والله لا أفعل ، فخرج عليهما رسول الله ﷺ فقال : « أين المتألي على الله لا يفعل المعروف ؟ » فقال : أنا يا رسول الله ، وله أي ذلك أحب . متفق عليه . يستوضع : يطلب أن يحط عنه شيئاً من الدين . المتألي : الخالف المبالغ في اليمين . وله : لخصمي ما رغب من الخط أو الرفق .

فرضي الله تعالى عن أولئك الذين لم يكونوا يحتاجون أكثر من إشارة حتى يكون منهم السلوك الأمثل والخلق الأقوم ، ويكون منهم المعروف والبر والإحسان .

٨- ستر المسلم : لقد كثرت النصوص التي تحث على ستر المسلم ، وتحذر من تتبع عورته وزلاته ليفضح بين الناس ، منها حديثنا الذي نحن في صدد شرحه ، ومنها : ما رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « من ستر عورة أخيه المسلم ستر الله عورته يوم القيامة ، ومن كشف عورة أخيه المسلم كشف الله عورته حتى يفضحه بها في يته » .

وروي عن بعض السلف أنه قال : أدركت قوماً لم يكن لهم عيوب ، فذكروا عيوب الناس فذكر الناس لهم عيوباً ، وأدركت قوماً كانت لهم عيوب ، فكفوا عن عيوب الناس فنسيت . لم يكن لهم عيوب : أي لم تظهر عيوبهم للناس فظهرت . بل إن تتبع عورات المسلمين علامة من علامات النفاق ، ودليل على أن الإيمان لم يستقر في قلب ذلك الإنسان الذي همه أن ينقب عن مساوي الناس ليعلمها بين الملأ . روى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال : صعد رسول الله المنبر ، فنادى بصوت رفيع فقال : « يا معشر من قد أسلم بلسانه ولم يفض الإيمان إلى قلبه ، لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم ، فإنه من تتبع عورة أخيه المسلم تتبع الله عورته . ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله » . أي منزله الذي ينزل فيه .

ورواه أبو داود وأحمد عن أبي هريرة الأسلمي رضي الله عنه وفيه : « لا تفتابوا المسلمين » .

٩- الستر على من وقع في معصية : إذا اطلع المسلم على زلة المسلم ، فهل يسترها عليه أم يعلنها ؟ فإن هذا يختلف باختلاف أعمال الناس ، والناس في هذا على حالين :

١- من كان مستور الحال : أي لا يعرف بين الناس بشيء من المعاصي ، فمثل هذا إذا وقعت منه هموة أو زلة وجب الستر عليه ، ولا يجوز كشف حاله ولا التحدث بما وقع منه ، لأن ذلك غيبة محرمة ، وإشاعة للفاحشة ، والله تعالى يقول : ﴿ إِنْ الَّذِينَ يَجْبُونَ أَنْ تُشَاعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [النور : ١٩] .

قال العلماء : المراد : إشاعة الفاحشة على المؤمن فيما فرط منه ، أو اتهم به مما هو بريء منه . وقال بعضهم : احتجوا أن تستر العصاة ، فإن ظهور معاصيهم عيب في أهل الإسلام ، وأولى الأمور ستر العيوب .

والمراد بالعصاة هنا المستورون الذين لم يستعلنوا بمعاصيهم ، وعلى هذا تحمل النصوص الواردة في الحث على ستر المسلم .

وهذا لا يعني أن لا يعظه ولا يأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر ، ويحثه على الاستقامة والبعد عن المخالفة ، بل ذلك كله مطلوب منه ، لأنها من حق المسلم على المسلم .

٢- من كان مشتهراً بالمعصية ، مستعلنأ بها بين الناس : من لا يبالي بما يرتكب ، ولا يكثر لما يقال عنه ، فهذا فاجر مستعلن بفسقه ، فلا غيبة له ، بل يندب كشف حاله للناس ، وربما يجب ، حتى يتوقوه ويحذروا شره ، وإن اشتد فسقه ، ولم يرتدع من الناس ، وجب رفع حاله إلى ولي الأمر حتى يؤديه بما يترتب على فسقه من عقوبة شرعية ، لأن الستر عليه يجعله وأمثاله يطمعون في مزيد من المخالفة ، فيعيشون في الأرض فساداً ، ويجرون على الأمة الشر المستطير ، بل مثل هذا يبحث عنه ويتبع ، لتستأصل جذور الفتنة من مجتمع المسلمين ، واستدل لهذا بقوله

عليه السلام : « واعد يا أنيس على امرأة هذا ، فإن اعترفت فارجمها » متفق عليه . وذلك حين احتكم إليه رجلان ، قد زنى ولد أحدهما بامرأة الثاني .

١٠ - رفع الأمر إلى الحاكم : يدب للمسلم إذا وقعت منه زلة أن يستر على نفسه ، ويتوب بينه وبين ربه حل وعلا . روى البخاري ومسلم - واللفظ له - عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ، قال : « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : يا رسول الله ، إني عالجت امرأة في أقصى المدينة وإني أصبت منها ما دون أن أمسها ، فأنا هدا ، فاقض في ماشئت ، فقال له عمر : لقد سترك الله لو سترت على نفسك » . عالجت امرأة : تناولتها واستمعت بها ، وحاء في رواية : أنه قبلها أو مسها بيده . ما دون أن أمسها : أي لم يجامعها .

فإذا رفع أمره إلى الحاكم معلماً توبته ، ولم يفسر الذنب الذي اقترفه ، ندب للحاكم أن لا يستفسره ، بل أمره بالستر على نفسه ، وبصرفه عن إقراره ما أمكن .

فقد روى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه ، قال : كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فحاء رجل ، فقال : يا رسول الله ، أصبت حداً فأقمه علي ، قال : ولم يسأله عنه ، قال : وحضرت الصلاة ، فصلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة ، قام إليه الرجل فقال : يا رسول الله ، إني أصبت حداً ، فأقم في كتاب الله ، قال : « أليس قد صليت معنا » ؟ قال : نعم ، قال : « فإن الله قد عفر لك ذنبك ، أو قال : حدك » .

وروى البخاري أن أبا هريرة رضي الله عنه قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من الناس وهو في المسجد ، فناداه : يا رسول الله ، إني رنيت ، يريد نفسه ، فأعرض عنه النبي صلى الله عليه وسلم ، فحاء لشق وجه النبي صلى الله عليه وسلم ، الذي أعرض عنه ، فلما شهد على نفسه أربع شهادات دعاه النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « أباك حنون » ، قال : لا يا رسول الله ، فقال : « أحصنت » قال : نعم يا رسول الله ، قال : « اذهبوا به فارجموه » . وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : لما أتى ماعز بن مالك النبي صلى الله عليه وسلم :

« لعلك قبلت أو غمزت أو نظرت » .

وهذا بالنسبة لفاعل المعصية نفسه ، أما غيره فقد علمنا أنه : إن كان مستور الحال ندب ستره بل قد يجب ، وعليه فلا يرفع أمره إلى الحاكم ، وربما كره ذلك أو حرم ، وإن كان مستعلنًا بالمعصية وجب رفع أمره إلى الحاكم ليقم عليه العقوبة المناسبة ، حتى يستتب الأمن ، ويقوم الصلاح في المجتمعات .

١١- إذا رآه يتلبس بالمعصية : ما سبق من القول إنما هو فيمن علم أنه فعل معصية أو ارتكب ذنباً وانقضى الأمر ، أما إذا شاهد إنساناً يتلبس بالمعصية فلا يجوز له ستره والسكوت عنه ، بل تلزمه المبادرة إلى منعه بنفسه إن قدر ، وإلا فيرفع أمره للحاكم فوراً ، عملاً بقوله ﷺ : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ... » انظر الحديث ٣٤ .

١٢- الشفاعة لمن وقعت منه معصية : إذا وقعت من المسلم زلة ، وكان مستور الحال ، معروفاً بين الناس بالاستقامة والصلاح ، ندب للناس أن يستروه ولا يعزروه على ما صدر منه ، وأن يشفعوا له ويتوسطوا له لدى من تتعلق زلته به إن كانت تتعلق بأحد ، فقد قال ﷺ : « أقبلوا ذوي الهيئات عثراتهم » رواه أبو داود . أي تغاضوا عن زلات من عرفوا بالاستقامة والرشد .

وأما إن كان معلناً بفسقه ، معروفاً بالشر والأذى بين الناس ، فقد علمت أنه يكره الستر عليه وقد يحرم ، وبالتالي فلا يشفع له ، بل يترك حتى يقام عليه الحد ، ليكشف حاله ويرتدع به أمثاله ، قال مالك رحمه الله تعالى : وأما من عرف بشر أو فساد فلا أحب أن يشفع له أحد ، ولكن يترك حتى يقام عليه الحد .

١٣- لا شفاعة لدى أولي الأمر : وما ذكرناه من الشفاعة إنما هو فيمن لم يرفع أمره إلى الحاكم ، فإذا رفع الأمر إلى الحاكم حرمت الشفاعة ، وكانت الوساطة معصية يأثم كل من يشارك فيها أو يسعى إليها .

قال مالك رحمه الله تعالى : من لم يعرف منه أدى للناس ، وإنما كانت منه زلة ، فلا بأس أن يشفع له ما لم يبلغ الإمام .

والأصل في هذا : ما رواه البخاري ومسلم وأصحاب السنن عن عائشة رضي الله عنها : أن قريشاً أهمهم شأن المرأة المخزومية ، التي سرقت ، فقالوا : ومن يكلم فيها رسول الله ﷺ ؟ قالوا : ومن يجترئ عليه إلا أسامة بن زيد حب رسول الله ﷺ ؟ فكلّمه أسامة ، فقال رسول الله ﷺ : « أتشفع في حد من حدود الله ؟ » ، ثم قام فاختطب ، ثم قال : « إنما هلك الذين من قبلكم أنهم كانوا : إذا سرق فيهم الشريف تركوه ، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد ، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها » . أهمهم : أحزّهم . يكلم فيها : حتى لا يقطع يدها وقد رفع إليه أمرها . حب : محبوب . وأيم الله : صيغة من صيغ القسم ، أصلها : يمين الله قسماً .

ولما سُرِق رداء صفوان بن أمية رضي الله عنه ، وأمر رسول الله ﷺ بقطع يد السارق ، قال له صفوان : إني لم أرد هذا يا رسول الله ، هو عليه صدقة ، فقال رسول الله ﷺ : « فهلا قبل أن تأتيني به » السائي وابن ماجه ومالك مرسلان .

وروى مالك رحمه الله تعالى في الموطأ : أن الزبير بن العوام رضي الله عنه لقي رجلاً قد أخذ سارقاً وهو يريد أن يذهب به إلى السلطان . فشفع له الزبير ، فقال : لا ، حتى أبلغ به السلطان ، فقال الزبير : إذا بلغت به السلطان فلعن الله الشافع والمشفع .

وذلك لأنه إذا حصلت الشفاعة لدى السلطان ، وأخذت الوساطة مأخذها لديه ، عمت الفوضى وساد الفساد في المجتمعات ، فضاعت الحقوق ، واستشرى الشر ، وتقلب أهل المعاصي والمجور ، وطمعوا بالخطوة لدى الحاكم ، وذهبت هيئته من نفوسهم ، وخاب أمل المصلحين ، وأصحت الأمة على حافة الانهيار والدمار ، ولذا كان على الحكام أن يأخذوا بالحزم في هذا الأمر ، مقتدين برسول الله ﷺ ،

في مواقفه كما سبق ، غير مخالفين له في هديه ، والله تعالى يقول : ﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تُصيبهم فتنة أو يُصيبهم عذابٌ أليم ﴾ [النور : ٦٤] .

١٤ - معنى طريف : ذكر ابن حجر الهيتمي معنى طريفاً مقبولاً للستر فقال : أو المراد بالستر ستر عورته الحسية أو المعنوية ، بإعانتة على ستر ديه : كأن يكون محتاجاً لكاح فيتوصل له في الزوج ، أو الكسب فيتوصل له إلى بصاعة يتجر فيها ، أو نحو ذلك .

وحبذا لو أدرك المسلمون - ولا سيما في هذه الأيام - هذا المعنى ، إذا لأراحوا المجتمع من كثير من الويلات ، ولجنبوه الكثير من ألوان الشر والفساد ، وخاصة ما نراه من تفلت الشباب والشابات بسبب عدم التمكن من الزواج ، وكثرة العراقل التي يجدها الحيل في طريق تحصين نفسه ، والمسلمون في عمرة ساهون ، تتحكم بهم العادات المستوردة ، والتقاليد السالية ، التي ليست من الإسلام في شيء ، ويسيطر عليهم حب التباهي والتفاخر والظهور ، ويذهب ضحية ذلك كله شباب الأمة الطاهر الذي أوصى به رسول الله ﷺ ، فعلى الأمة أن تسعى لتوفر لأبنائها السكن المادي والمعنوي ، حتى تضمن السلامة لدينها والأمن لمجتمعها ، والنجاة عند ربها جل وعلا .

١٥ - التعاون بين المسلمين وعون الله عز وجل لهم : إن المجتمع لن يكون سوياً قوياً ، ولن يكون قوياً متماسكاً إلا إذا قام على أساس من التعاون والتضامن والتكافل فيما بين أفرادهم ، فسعى كل منهم في حاجة غيره ، بنفسه وماله وجاهه ، حتى يشعر الجميع أنهم كالجسد الواحد ، وهذا ما دعا إليه الإسلام وأمر به القرآن ، وجعلته السنة المطهرة عنواناً لمجتمع الإيمان ، قال تعالى : ﴿ وتعاونوا على البرِّ والتقوى ﴾ [المائدة : ٢] . وقال ﷺ : « إن المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً » متفق عليه .

ولما كان التعاون له أثر كبير في ساء المجتمعات ، وحياة الأمم والأفراد كان من

أفضل الأعمال عند الله عز وجل ، وكان عبادة لها من الأجر والثواب مثل ما للصلاة والصيام والصدقة ونحو ذلك أو يزيد ، قال عليه الصلاة والسلام : « وتعين الرجل في دابته : فتحمله عليها ، أو ترفع له عليها متاعه صدقة » متفق عليه .

وروى البخاري ومسلم واللفظ له ، عن أنس رضي الله عنه ، قال : كنا مع رسول الله ﷺ في سفر ، فصام بعض وأفطر بعض ، فتحزم المفطرون وعملوا — وفي رواية : فضربوا الأبنية وسقوا الركاب — وضعف الصوم عن بعض العمل ، فقال في ذلك : « ذهب المفطرون اليوم بالأجر » . أي حازوه واستصبحوه ومضوا به ، ولم يتركوا لغيرهم شيئاً منه ، وهذا على المبالغة ، والمراد : أنهم لهم من الأجر مثل ما للصوم أو أكثر ، لأنهم بعملهم أعانوا الصوم على صومهم .

وفي مراسيل أبي داود : عن أبي قلابة رضي الله عنه : أن ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ ، قدموا يشون على صاحب لهم خيراً ، قالوا : ما رأينا مثل فلان قط : ما كان في مسير إلا وكان في قراءة ، ولا نزلنا منزلاً إلا كان في صلاة . قال : « فمن كان يكفيه ضيعته ؟ .. حتى ذكر : من كان يعلف جملة ، أو دابته » . قالوا : نحن ، قال : « فكلكم خير منه » . أي كان له من الأجر مثل أجر قراءته وصلاته ، أو أكثر . ضيعته : أمور معاشه .

وروى الطبراني عن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « أفضل الأعمال إدخال السرور على المؤمن : كسوت عورته ، أو أشبعت جوعته ، أو قضيت حاجته » (١) .

ولا شك أن أعظم ثمرة يجنيها المسلم من إعانته لأخيه هي ذاك العون والمدد من الله تبارك وتعالى : « والله في عون العبد ما دام العبد في عون أخيه » وكيف لا ولا حول للإنسان ولا قوة إلا بالله عز وجل ؟ وهو سبحانه المحرك الحقيقي لهذا الكون ، وهو المعطي والمانع ، منه الصحة والمرص ، ومنه القوة والضعف ، والغنى والفقر ،

(١) انظر في هذا الحديثين : ٢٥ و ٢٦ من هذا الكتاب .

وييده جل وعلا قلوب العباد يقلبها كيف يشاء ، فيلهم الناس ليسارعوا إلى معونة من يئذل العون لغيره ، ويسعوا في خدمته ، وقضاء حوائجه ، والاهتمام بشؤونه ، والفضل منه وإليه سبحانه ، ولكن سخر الناس بعضهم لبعض ، ونسب الفعل إليهم ليجزيهم عليه ، كرماً منه : ﴿ وما بكم من نعمة فمن الله ﴾ [النحل : ٥٣] .

١٦ - القدوة الحسنة والسلف الصالح : لقد كان رسول الله ﷺ القدوة الحسنة في كل ما دعا إليه ، فكان خير مثال في بذل العون لأصحابه ، ولا سيما أصحاب الحاجة منهم .

روى الإمام أحمد من حديث بنت الخباب بن الأرت ، رضي الله عنهما ، قالت : خرج نَجَّابٌ في سرية ، فكان النبي ﷺ يتعاهدنا ، حتى يحلب عنزة لنا في جفنة لنا ، فتمتلئ حتى تفيض ، فلما قدم خباب حلبها ، فعاد حلبها إلى ما كان . ولقد كان أصحاب رسول الله ﷺ تلامذة نجباء وأتباعاً أبراراً ، فاقتدوا به وساروا على نهجه ، وكذلك خلهم الذين اتبعوهم بإحسان ، فرضي الله عنهم ورضوا عنه :

— فكان أبو بكر رضي الله عنه يحلب للحمي — الذين غاب عنهم رجالهم — أغنامهم ، فلما استخلف على المسلمين ، قالت جارية منهم : الآن لا يحلبها ، فبلغه ذلك ، فقال : بلى ، وإني لأرجو أن لا يغيرني ما دخلت فيه عن شيء كنت أفعله . — وكان عمر رضي الله عنه يتعاهد الأرامل ، فيستقيهن الماء في الليل ، ورآه طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه مرة في الليل يدخل بيت امرأة ، فدخل عليها طلحة نهاراً ، فإذا هي عجوز عمياء مقعدة ، فسأها : ما يصنع هذا الرجل عندك ؟ قالت : هذا مذكذبا وكذا يتعاهدني ، يأتيني بما يصلحني ويخرج عني الأذى ، فقال طلحة : ثكلتك أمك يا طلحة ، أعورات عمر تتبع ؟

— وكان أبو وائل رضي الله عنه يطوف على نساء الحمي وعجائزهن كل يوم ، فيشتريهن حوائجهن وما يصلحهن .

— وقال مجاهد رحمه الله تعالى : صحبت ابن عمر رضي الله عنهما في السفر لأخدمه ، فكان يخدمني .

— وبعث الحسن البصري رحمه الله تعالى بعض أصحابه في قضاء حاجة لرجل ، وقال لهم : مروا بثابت البناني فخذوه معكم ، فأتوا ثابتاً فقال : أنا معتكف ، فرجعوا إلى الحسن فأخبروه ، فقال : قولوا له : يا أعمش ، أما تعلم أن مشيك في حاجة أخيك المسلم خير لك من حجة بعد حجة ، فرجعوا إلى ثابت ، فترك اعتكافه وذهب معهم .

١٧ — اشفعوا تؤجروا : وليس التعاون قاصراً على العون المادي في عمل ونحوه ، بل يشمل العون المادي بالمال من تنفيس كربة وتيسير على معسر على ما مر ، كما يشمل العون المعنوي كأن يسمى بجاهه لدى سلطان أو غيره في قضاء حاجة أخيه ، روى البخاري عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ إذا جاءه السائل أو طلبت إليه حاجة قال : « اشفعوا تؤجروا ، ويقضي الله على لسان نبيه — ﷺ — ما شاء » . أي إذا عرض المحتاج حاجته عليّ فاشفعوا له إليّ ، فإنكم إن شفعم حصل لكم الأجر ، سواء قبلت شفاعتكم أم لا ، ويجري الله على لسان نبيه ما شاء من موجبات قضاء الحاجة أو عدمها ، فإن ذلك بقضاء الله وقدره .

قال ابن حجر في فتح الباري : وفي الحديث الحض على الخير بالفعل وبالتسبب إليه بكل وجه ، والشفاعة إلى الكبير في كشف كربة ومعونة ضعيف ، إذ ليس كل أحد يقدر على الوصول إلى الرئيس ولا يتمكن منه ليلج عليه ، أو يوضح له مراده ليعرف حاله على وجهه ، ولهذا فقد كان رسول الله ﷺ لا يحتجب . وهذا كله في غير حدود الله عز وجل كما علمت مما سبق .

١٨ — طريق الجنة : إن الإسلام شرط النجاة عند الله عز وجل ، والإسلام لا يقوم ولا يكون إلا بالعلم ، فلا طريق إلى معرفة الله تعالى والوصول إليه إلا بالعلم ،

فهو الذي يدل على الله سبحانه من أقرب طريق ، فمن سلك طريقه ولم يعوج عنه بلغ الغاية المشودة ، فلا عجب إذن أن يجعل رسول الله ﷺ طلب العلم طريق الجنة ، ويبين أن كل طريق يسلكه المسلم يطلب فيه العلم يشق به طريقاً سالكة توصله إلى الجنة : « من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل الله له به طريقاً إلى الجنة » . وليس أدل على ما نقول من أن الله تعالى جعل فاتحة الوحي إلى رسوله ﷺ أمراً بالعلم وبوسائل العلم ، وتنبهاً إلى نعمة العلم وشرفه وأهميته في التعرف على عظمة الخالق جل وعلا وإدراك أسرار الخلق ، وإشارة إلى حقائق علمية ثابتة ، فقال سبحانه : ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ . الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ . عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ [العلق : ١ - ٥] .

١٩ — مكانة العلم في الإسلام : لما كان العلم طريق الجنة كان له في الإسلام مكانة وشأن ، وكان للعلماء منزلة عند الله تبارك وتعالى تقارب منزلة الأنبياء ، قال سبحانه : ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ [المجادلة : ١١] . وقال عليه الصلاة والسلام : ﴿ إن الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً ، إنما ورثوا العلم ، فمن أخذه أخذ بحظ وافر » الترمذي وغيره .

٢٠ — حكم طلب العلم في الإسلام : طلب العلم في الإسلام فريضة ، وهو على درجتين من الوجوب والفريضة :

أ — فرض عين : يتوجب على كل مسلم طلبه ، وهو مالا بد لكل مسلم من معرفته : لتسلم عقيدته ، وتصح عبادته وتستقيم معاملته على وفق شرع الله عز وجل . وهذا ما أمر الله تعالى به إذ قال : ﴿ فاعلم أنه لا إله إلا الله ﴾ [محمد : ١٩] وهو المراد بقوله ﷺ : « طلب العلم فريضة على كل مسلم » رواه ابن ماجه . أي : ذكراً كان أم أنثى .

ب — فرض كفاية : يتوجب على المسلمين بمجموعهم تحصيله ، فإذا قام به بعضهم سقط الطلب عن الباقيين ، وإن لم يعم به أحد أئمة الجميع ، وهو التوسع في

علوم الشريعة درساً وحفظاً وبحثاً ، والتخصص في كل علم تحتاج إليه الجماعة المسلمة ، لتحفظ كياناتها ، وتقيم دعائم دولة الحق والعدل على الأرض قوية متينة ، مهية الجانب ، لا يطمع فيها عدو ولا يجرؤ عليها مارق أو فاجر . وهذا ما دعانا إليه القرآن بقوله : ﴿ وما كان المؤمنون ليفروا كافةً فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفةً ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون ﴾ [التوبة : ١٢٢] . ويقاس على التفقه في الدين ما ذكرنا من العلوم التي تحتاجها الأمة .

وهذا التفقه والتخصص مندوب في حق كل مسلم ، عملاً بقوله سبحانه : ﴿ وقل ربي زدني علماً ﴾ [طه : ١١٤] . وبقوله ﷺ : « من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين » متفق عليه .

٢١ - العلم نور والعلماء منارات هدى : علماً أنه لا طريق إلى معرفة الله تعالى والوصول إلى رضوانه والفوز بقربه يوم القيامة إلا بالعلم ، فهو النور الذي بعث الله تعالى به رسله وأنزل به كتبه ، به يهتدى في ظلمات الجهل ، وبه يتخلص من الشكوك والشبه والأوهام ، قال تعالى : ﴿ قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين . يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴾ [المائدة : ١٥ - ١٦] . وقال سبحانه : ﴿ فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذي أنزل معه أولئك هم المفلحون ﴾ [الأعراف : ١٥٧] .

وإنما يرث العلم البوي العلماء العاملون المخلصون : « إن الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً ، وإنما ورثوا العلم » رواه الترمذي وغيره . فهم علامم الحق ومنارات الهدى التي تهتدي بها الأمة في مسالك حياتها ، وتقنّدي بهم وتسير وراءهم في شدائدنا وأزماتها ، فيشقون لها طريق السعادة والفلاح ، ويصرونها معاني العزة والكرامة والسؤدد . قال عليه الصلاة والسلام : « إن مثل العلماء في الأرض كمثل النجوم في السماء ، يهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، فإذا انطمست النجوم أوشك أن

تضل الهداة ۝ رواه أحمد في مسنده .

فما دام العلم باقياً في الأمة فالناس في هدى وخير ، وحضارة ورفق ، واستقامة وعدل . وإنما يبقى العلم ببقاء حملته العلماء ، فإذا ذهب العلماء وفقدوا من بين ظهراني الناس اختلت الأمور ، وانحرفت الأمة عن الجادة القويمية ، وسلكت مسالك الضلال ، وانحدرت في مهاوي الرذيلة والفساد ، وألقت بنفسها إلى الضياع والدمار . وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول : ۝ إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء ، حتى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً ، فسئلوا ، فأفتوا بغير علم ، فضلوا وأضلوا ۝ متفق عليه .

٢٢ - ﴿ وقل رب زدني علماً ﴾ [طه : ١١٤] : إن المسلم لا يقف عند حد من الكمال ، بل هو لا يزال يسعى في الرقي في مراتب الفضل ، وإذا كان العلم النافع هو عنوان الفضل فإن المسلم لا يشبع منه ، وكيف لا ورسول الله ﷺ قدوته ، وهو الذي استجاب لأمر ربه سبحانه حيث قال له : ﴿ وقل رب زدني علماً ﴾ . فقال ﷺ : ۝ لا بورك لي بطلوع شمس يوم لا أزداد فيه علماً يقربني من الله عز وجل ۝ ولا سيما وأن لذة العلم تحمل صاحبه على طلب المزيد منه ، وهذه حقيقة أخبر بها من علمه ربه فأحسن تعليمه ، وأدبه فأحسن تأديبه ، صلوات الله وسلامه عليه ، إذ يقول : ۝ منهومان لا يشبعان : طالب علم وطالب دنيا ۝ رواه البزار وغيره . وهذا المزيد من العلم مرتبط بتوفيق الله تعالى ، فإذا صبح القصد من طالب العلم ، وأخلص النية ، وكان تحصيله ابتغاء مرضاة الله عز وجل ، ليحفظ دينه وينفع خلقه ، سهل الله عز وجل تحصيله ، وهياً له أسبابه ، فإذا ما تناول موضوعاً بالبحث انكشفت له آفاق مواضع أخرى ، وإذا ما تفرس في علم فتحت له آفاق علوم أخرى . قال تعالى : ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ [القمر : ١٧] .

٢٣ - من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم يعلم : وتبلغ العناية الإلهية أوجها ، والتوفيق الرباني غاية ، حين يضم إلى العلم العمل ، ويفترق الفعل بالقول ،

قال تعالى : ﴿ واتقوا الله وُيعْلَمْكُمُ اللهُ وَاللهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة : ٢٨٢] .
 فكلما تعلم المسلم علماً وعمل به شق بذلك طريقاً إلى الجنة وازداد قرباً من الله تبارك
 وتعالى ، وزيادة قربهِ من الله عز وجل تزيده توفيقاً في طلب العلم والمزيد منه ، والمزيد
 من العلم مع العمل يزيد في الهداية والتقوى ، وهكذا ، لا يزال يترقى العلماء العاملون
 في مراتب الفضل والعلم حتى يحوزوا الهداية كاملة موفورة ، ويفوزوا بمقعد صدق
 عند مليك مقتدر : ﴿ وَيَزِيدُ اللهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ
 رَبِّكَ ثَوَاباً وَخَيْرٌ مُرْداً ﴾ [مريم : ٧٦] . ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآثَاهُمْ
 تَقْوَاهُمْ ﴾ [محمد : ١٧] .

٢٤ — التحذير من ترك العمل بالعلم : علمنا أن العلماء هم منار الهدى في
 الأمة ، فإذا فقدوا ضلت الأمة طريقها السوي ، والأشد سوءاً من فقد العلماء أن
 ينحرف هؤلاء عن الطريق التي أمرهم الله تعالى ورسوله ﷺ بسلوكها ، فلا يعملوا
 بعلمهم الذي ورثوه عن الجناب النبوي ، فيخالف فعلهم قولهم ، ويكونوا قدوة سيئة
 للأمة في معصية الله عز وجل وترك طاعته ، وفعل المنكر وترك المعروف . ولقد حذر
 شرع الله عز وجل من هذا المسلك وأنكره أيما إنكار ، وبين عاقبته الوخيمة لمن
 انتهجه . قال الله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَمْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ . كَبُرَ مَقْتاً
 عِنْدَ اللهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴾ [الصف : ٢ - ٣] . وقال سبحانه :
 ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ [البقرة :
 ٤٤] .

وروى البخاري ومسلم : عن أسامة بن زيد رضي الله عنهما قال : سمعت رسول
 الله ﷺ يقول : « يُؤْتَى بِالرَّجُلِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ ، فَتَنْدَلِقُ أَقْتَابُ بَطْنِهِ ،
 فَيَدُورُ بِهَا كَمَا يَدُورُ الْحِمَارُ فِي الرَّحَى ، فَيَجْتَمِعُ إِلَيْهِ أَهْلُ النَّارِ فَيَقُولُونَ : يَا فُلَانُ مَا لَكَ ؟
 أَلَمْ تَكُنْ تَأْمُرُ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ؟ فَيَقُولُ : بَلَى ، كُنْتُ أَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَلَا
 أَنْهَى ، وَأَنْهَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَآتَيْتُهُ » .

تندلق : تخرج أمامه بسرعة . أفتاب بطنه : أمعاؤه وأحشاؤه .

وقال عليه الصلاة والسلام : « مررت ليلة أسري بي بأقوام تقرض شفاههم بمقاريص من نار ، قلت : من هؤلاء يا جبريل ؟ قال : خطباء أمتك الذين يقولون ما لا يفعلون » (١) .

وفي رواية عند البيهقي : « يقرؤون كتاب الله ولا يعملون به » .

وقال ﷺ : « لا تزول قدما عبد حتى يسأل عن عمره فيم أفناه ، وعن علمه فيم عمل به ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفقه ، وعن جسمه فيم أبلاه » رواه الترمذي وقال : حديث حسن صحيح .

٢٥ - نشر العلم : لقد حث الإسلام على تعلم العلم وتعليمه ، قال تعالى : ﴿ فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم ﴾ [التوبة : ١٢٢] .

وقال ﷺ : « نضر الله امرئاً سمع منا شيئاً فبلغه كما سمعه ، فرب مبلغ أوعى من سامع » رواه الترمذي وغيره .

وحير عمل يقوم به المسلم وينمو له أحره وثوابه عند ربه حتى بعد موته : أن يعلم الناس العلم الذي أكرمه الله تعالى به ومن عليه بتحصيله . قال عليه الصلاة والسلام : « إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاثة : إلا من صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له » رواه مسلم وغيره . وقال ﷺ : « أفصل الصدقة أن يتعلم المرء المسلم علماً ، ثم يعلمه أحاه المسلم » رواه ابن ماجه .

٢٦ - الإخلاص في طلب العلم وترك المباهاة والمباراة به : على طالب العلم والعالم أن يخلص في طلبه وعلمه لله تعالى ، ولا يقصد من ذلك إلا حفظ دينه وتعليمه

(١) ذكر المدرسي في الترميز والترهيب هذا الحديث عقب الحديث الذي قبله كتمة له ، وقال بعدها . رواه البحاري ومسلم واللفظ له . ولم نجد هذه الريادة في الصحيحين ، وكنا وجدنا هذا الحديث في مسند أحمد عن أس رضى الله عنه ، مع اختلاف في بعض الألفاظ

للناس ونفعهم به ، فلا يكون غرضه من تعلم العلم وتعليمه نيل منصب أو مال أو سمعة أو جاه ، أو ليقال عنه إنه عالم ، أو ليتعالى بعلمه على خلق الله عز وجل ، ويجادل به أقرانه ويباريهم ، فكل ذلك مذموم يحبط عمله ، ويوقعه في سخط الله تبارك وتعالى .

روى أبو داود وغيره : عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من تعلم علماً مما يتنقى به وجه الله تعالى ، لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا ، لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » يعني ربحها .

وروى الترمذي وغيره : عن كعب بن مالك رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « من طلب العلم ليحاري به العلماء ، أو ليحاري به السفهاء ، ويصرف به وجوه الناس إليه ، أدخله الله النار » .

وجاء عن رسول الله ﷺ : « إن أول الناس يقضى يوم القيامة عليه ... رجل تعلم العلم وعلمه ، وقرأ القرآن ، فأتي به ، فعرفه نعمه فعرفها ، قال : فما عملت فيها ؟ قال : تعلمت العلم وعلمته ، وقرأت فيك القرآن . قال : كذبت ، ولكنك تعلمت ليقال عالم ، وقرأت القرآن ليقال هو قارئ ، فقد قيل ، ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » رواه مسلم وغيره .

٢٧ — لا أدري نصف العلم : من علام الإخلاص في طلب العلم وتعليمه أن لا يأنف طالب العلم من أن يقول : لا أدري ، فيما لا علم له به ، وكثيراً ما كان العلماء يسأل أحدهم عن عديد من المسائل ، فيجيب عن بعضها بما يعلم ، ويجيب عن أكثرها بلا أدري ، حتى قيل : لا أدري نصف العلم ، لأنها علامة على أن قائلها مثبت مما يقول . وهذا رسول الله ﷺ — على علو مرتبته — يسأل عن أمور فيقول : « ما المسؤول عنها بأعلم من السائل » متفق عليه . ولا غضاضة في ذلك والله تعالى يقول : ﴿ وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً ﴾ [الإسراء : ٨٥] .

٢٨ - ومن آداب طالب العلم : أن يسعى إلى العلماء ، ويبحث عنهم ، فيلازمهم في سفرهم وإقامتهم ، ليعلمهم ويأخذ عنهم العلم والآداب .

قال تعالى ، حاكياً عن موسى قصته مع الخضر ، عليهما السلام : ﴿ هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً ﴾ [الكهف : ٦٦] .

٢٩ - ذكر الله عز وجل : إن ذكر الله عز وجل من أعظم العبادات ، قال تعالى : ﴿ اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر والله يعلم ما تصنعون ﴾ [العنكبوت : ٤٥] . وذلك أن ذكر الله عز وجل يحمل الإنسان على التزام شرعه في كل شأن من شؤونه ، ويشعره برقابة الله تعالى عليه فيكون له رقيب من نفسه ، فيستقيم سلوكه ويصلح حاله مع الله تعالى ومع الخلق ، ولذا أمر المسلم بذكر الله تبارك وتعالى في كل أحيائه وأحواله ، قال سبحانه : ﴿ يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكراً كثيراً . وسبحوه بكرة وأصيلاً ﴾ [النور : ٤١ - ٤٢] . أي صباحاً ومساءً ، والمراد : في كل الأوقات . وقال سبحانه : ﴿ فإذا قضيتُم الصلاة فادكروا الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبكم ﴾ [النساء : ١٠٣] أي : في جميع أحوالكم .

٣٠ - خير ذكر كتاب الله تعالى : وخير ما يذكر به الله عز وجل كلامه المنزل على المصطفى ﷺ ، لما فيه - إلى جانب الذكر - من بيان لشرع الله تعالى ، وما يجب على المسلم الترامه ، وما ينبغي عليه اجتنابه ، فيأخذ منه المنهج الذي يقوم عليه سلوكه ويأخذ به إلى الفوز والسعادة . قال تعالى : ﴿ وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم ولعلهم يتفكرون ﴾ [النحل : ٤٤] . وقال سبحانه : ﴿ إن هو إلا ذكر وقرآن مبين ﴾ [يس : ٦٩] . وقال : ﴿ هذا ذكر وإن للمتقين لحسن مآب ﴾ [ص : ٤٩] . وقال : ﴿ ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ﴾ [القمر : ١٧] .

٣١ - عمارة المساجد : وخير الأماكن لذكر الله عز وجل وتلاوة القرآن

وتعلم العلم إنما هي المساجد بيوت الله سبحانه ، يعمرها في أرضه المؤمنون ، وعمارتها الحقيقية إنما تكون بالعلم والذكر إلى جانب العبادة من صلاة واعتكاف ونحوها ، قال تعالى : ﴿ في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يُسَبِّحُ له فيها بالغدو والآصال . رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة يخافون يوماً تتقلب فيه القلوب والأبصار . ليجزيهم الله أحسن ما عملوا ويزيدهم من فضله والله يرزق من يشاء بغير حساب ﴾ [النور : ٣٦ - ٣٨] .

٣٢ - عبادة منفردة وشافع مشفع : ولما سبق كانت تلاوة القرآن بذاتها عبادة مأموراً بها ، ويثاب عليها المسلم ، وتكون وسيلة لنجاته يوم القيامة ونيل مرضاة ربه جل وعلا ، حيث يشفع القرآن لتأليه عند ربه . قال الله تعالى : ﴿ واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك ﴾ [الكهف : ٢٧] وقال : ﴿ اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ﴾ [العنكبوت : ٤٥] . وقال على لسان نبيه ﷺ : ﴿ إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرّمها وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين . وأن أتلو القرآن فمن اهتدى فإنما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فقل إنما أنا من المذيرين ﴾ [النمل : ٩١ - ٩٢] .

وروى البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ : « مثل الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له مع السفرة الكرام ، ومثل الذي يقرأ وهو يتعاهده ، وهو عليه شديد ، فله أجران » .

وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من قرأ حرفاً من كتاب الله فله به حسنة ، والحسنة بعشر أمثالها . لا أقول : الم حرف ، ولكن : ألف حرف ، ولام حرف ، وميم حرف » .

وروى مسلم عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « اقرؤوا القرآن ، فإنه يأتي يوم القيامة شفيعاً لأصحابه » .

ولا يقل فضل السماع للقرآن عن فضل تلاوته ، بل إن الاستماع والإنصات

لقراءته سبب لنيل مغفرة الله تعالى ورحمته . قال تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ [الأعراف : ١٠٤] .

وروى الإمام أحمد في مسنده : أن رسول الله ﷺ قال : « من استمع إلى آية من كتاب الله كتبت له حسنة مضاعفة ، ومن تلاها كانت له نوراً يوم القيامة » . ولذا كان المصطفى ﷺ يحب أن يستمع إلى قراءة القرآن من أصحابه رضوان الله تعالى عليهم ، فقد روى البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله : « اقرأ علي » . قال : قلت : اقرأ عليك وعليك أنزل ؟ قال : إني أشتهي أن أسمعه من غيري . قال : فقرأت النساء حتى بلغت : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بَكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيداً ﴾ [النساء : ٤١] . قال لي : كف ، أو : أمسك . فرأيت عييه تذرفان .

٣٣ — نور على نور : ويزداد الأجر ويعظم الثواب ويكثر الفضل إذا ضم إلى التلاوة والاستماع الفهم والتدبر والخشوع ، فيجتمع نور على نور ، ومكرمة إلى مكرمة ، ويكون ذلك عنوان العقل ورمز الرفعة عند الله عز وجل . قال الله تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [ص : ٢٩] . وهذا ما يدل عليه قوله ﷺ : « وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله ... » . على أنه تحصل فضيلة الذكر وتلاوة القرآن المذكورة في الحديث لقوم فعلوا ذلك في أي مكان ، ولا سيما النساء اللواتي يندب في حقهن البقاء في البيوت ، وعدم التردد إلى الأماكن التي يغشاها الرجال ، وإن كان الذكر في المساجد للرجال أفضل ، لأن في ذلك عمارتها كما علمنا ، ولأنها بعيدة عما يشغل عن ذكر الله تعالى ويشوش الدهن ، إلى جانب أنها مصنوعة عن الأنجاس والأقذار ، المادية والمعنوية .

٣٤ — فضل من الله تعالى ورضوان : لقد كان فضل الله عز وجل عظيماً على أولئك الذين جلسوا يتلون كتابه ، إذ حباهم بمكرمات أربع ، كل منها دليل على علو شأنهم عنده ورفعة منزلتهم ، وكفيل لهم برضوان الله تبارك وتعالى ومغفرته وقبوله :

أ - « نزلت عليهم السكينة » : روى البخاري ومسلم عن البراء بن عازب رضي الله عنه قال : قرأ رجل الكهف وفي الدار دابة ، فجعلت تنفر ، فنظر فإذا صباية أو سحابة قد غشيت ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال : « اقرأ فلان ، فإنها السكينة تنزلت للقرآن » .

وبهذه السكينة يطمئن القلب ، وتهدأ النفس ، وينشرح الصدر ، ويستقر البال والفكر ، قال تعالى : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ ﴾ [الرعد : ٢٨] .

والخسارة كل الخسارة لأولئك الدين نخوت قلوبهم فعفلوا عن الله تعالى وذكره ، فعاشوا في مقت وكرب وصياح في ديارهم ، وكان لهم الهلاك والخلود في جهنم في أخرهم ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ﴾ [طه : ١٢٤] . وقال سبحانه : ﴿ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبِهِمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مَبِينٍ ﴾ [الزمر : ٢٢] .

ب - « غشيتهم الرحمة » : أخرج الحاكم عن سلمان رضي الله عنه : أنه كان في عصابة يذكرون الله تعالى ، فمر بهم رسول الله ﷺ فقال : « ما كنتم تقولون ؟ » فإني رأيت الرحمة تنزل عليكم ، فأردت أن أشارككم فيها . هذه الرحمة التي هي أعظم ما يحظى به المؤمن وخير ما يناله المسلم كنمرة لجهده في هذه الحياة ، قال تعالى : ﴿ قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ [يونس : ٥٨] .

فطوبى لهؤلاء الذين قربت منهم الرحمة فكانت تلاوتهم لكتاب الله عز وجل ومدارستهم له عنواناً على أنهم من المحسنين : ﴿ إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] وبشارة لهم أنهم من المؤمنين الصادقين والمتقين المقربين الساجدين من عذاب الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿ قَالَ عِدَابِي أُصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [الأعراف : ١٥٦] .

ج - « حفتهم الملائكة » : روى البخاري ومسلم عن أسيد بن حضير رضي الله عنه قال : بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وعرسه مربوطة عنده ، إذ حالت الفرس ، فسكت فسكنت ، فقرأ فجالت الفرس ، فسكت وسكنت الفرس ، ثم قرأ فجالت الفرس ، فانصرف . وكان ابنه يحيى قريباً منها ، فأشفق أن تصيبه ، فلما اجتراه رفع رأسه إلى السماء حتى ما يراها ، فلما أصبح حدث النبي ﷺ ، فقال : « اقرأ يا بن حضير ، اقرأ يا بن حضير » قال : فأشفقت يا رسول الله ، أن تطأ يحيى ، وكان منها قريباً ، فرفعت رأسي فانصرفت إليه ، فرفعت رأسي إلى السماء فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح ، فخرجت حتى لا أراها . قال : « وتدرى ما ذاك ؟ » . قال : لا ، قال : « تلك الملائكة دت لصوتك ، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها ، لا تتوارى منهم » .

وهكذا كلما كثر القارئون كثرت الملائكة حتى تحيط بهم من كل جانب . وماذا يعني نزول هؤلاء الملائكة ، وما هي ثمرة وجودهم وإحاطتهم ؟ إن هذا يعني أن هؤلاء القارئین المتدارسين في أمن وسلام ، وإن ثمرة وجودهم حفظهم عن كل أذى ، وصيانتهم من أن يصل إليهم شيء يكرهونه ، قال تعالى : ﴿ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله ﴾ [الرعد : ١١] : أي بأمر من الله تعالى وإذن منه .

ولعل خير ثمرة لهذه المكرمة : أن يكون هؤلاء الملائكة سفراء بين عباد الرحمن هؤلاء وبين خالقهم جل وعلا ، يرفعون إليه سبحانه ما يقوم به هؤلاء المؤمنون من ذكر الله عز وجل ومدارسة لكتابه ، وما انطوت عليه نفوسهم من رغبة في نعيم الله عز وجل ورضوانه ، ورهبة من سخطه وإشفاق من عقابه ، فيكون ذلك سبباً للمعفرة ، وباباً للفوز والنجاة . روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « إن لله ملائكة يطوفون في الطرق يلتمسون أهل الذكر ، فإن وحدوا قوماً يذكرون الله تادوا : هلموا إلى حاجتكم . قال : فيحسونهم

بأجسحتهم إلى السماء الدنيا . قال : فيسألهم ربهم — وهو أعلم منهم — : ما يقول عبادي ؟ قال : تقول : يسبحونك ويكبرونك ويحمدونك ويمجدونك^(١) . قال : فيقول : هل رأوني ؟ قال : يقولون : لا والله ما رأوك . قال : فيقول : وكيف لو رأوني ؟ قال : يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة ، وأشد لك تمجيداً وأكثر تسبيحاً . قال : يقول : فما يسألونني ؟ قال : يسألونك الجنة . قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا والله يا رب ما رأوها . قال : يقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ قال : يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد حرصاً عليها وأشد لها طلباً وأعظم فيها رغبة . قال : فممن يتعوذون ؟ قال : يقولون : من النار . قال : يقول : وهل رأوها ؟ قال : يقولون : لا والله يا رب ما رأوها . قال : يقول : فكيف لو رأوها ؟ قال : يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فراراً وأشد لها مخافة . قال : فيقول : فأشهدكم أنني قد غفرت لهم . قال : يقول ملك من الملائكة : فيهم فلان ليس منهم ، إنما جاء لحاجة ؟ قال : هم الجلساء لا يشقى بهم جليسهم .

د — « ذكرهم الله فيمن عنده » : قال عز وجل : ﴿ فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون ﴾ [البقرة : ١٥٢] . فإذا ذكر العبد المؤمن ربه ، بتلاوة كتابه وسماع آياته ، قابله الله عز وجل على فعله من حسنه فذكره سبحانه في عليائه ، وشتان ما بين الذكرين ، ففي ذكر الله تعالى لعبده الرفعة ، والمغفرة والرحمة ، والقبول والرضوان .

روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « يقول الله تعالى : أنا عبد ظر عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني : فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم . وإن تقرب إلي بشير تقربت إليه ذراعاً ، وإن تقرب إلي ذراعاً تقربت إليه باعاً ، وإن أتاني يمشي أتيته

(١) وكل ذلك حاصل بتلاوة القرآن ومدارسته .

هرولة^(١) . وكل ذلك يعني : قبول الله عز وجل ورضوانه وسرعة ثوابه لذلك الذي أقبل على الله تبارك وتعالى ، ولزم شرعه ، فامثل أمره واجتنب نهيه ، وثبت على طاعته .

وخلاصة القول : لقد ربحت تجارة هؤلاء الذين أقبلوا على كتاب الله عز وجل تلاوة ودرساً وتعلماً وعملاً والتزاماً ، وصدق الله العظيم إذ يقول : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ . لِيُوفِّيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ ﴾ [فاطر : ٢٩ - ٣٠] . وحسب هؤلاء فخراً أن قدوتهم في عملهم حير الخلق على الإطلاق محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه ، وخير ملائكة السماء جبريل عليه السلام ، حيث كانا يتدارسان القرآن .

فقد روى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان رسول الله ﷺ أجود الناس ، وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقاه جبريل ، وكان يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن ، فلرسول الله ﷺ أجود بالخير من الريح المرسلة . أي المطلقة التي يدوم هبوبها ويعم نفعها .

على أن هذا الربح حاصل أيضاً لكل من يجتمع على ذكر الله تعالى مطلقاً ، روى مسند عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما : أنهما شهدا على النبي ﷺ أنه قال : « لا يقعد قوم يذكرون الله عز وجل إلا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ، ونزلت عليهم السكينة ، وذكرهم الله فيمن عنده » . وكفى الذاكر شرفاً أن يذكره الله عز وجل في الملأ الأعلى .

٣٣ — إنسانية الإسلام وعدالته (التقوى والعمل الصالح طريق الوصول إلى الله عز وجل) : لقد قرر الإسلام وحدة الإنسانية ، ورسخ المساواة بين أفراد البشرية

(١) ملأ . جماعة . هرولة . مثباً سريعاً . باعاً . الناع مسافة ما بين الكعبين إذا بسعتهما يميناً ويساراً

من حيث المولد ، فالجميع مخلوقون من نفس واحدة ، ولا فرق بين أبيض وأسود ، ولا فضل لعربي على أعجمي ، ولا امتياز لشريف على وضيع في أصل الخلقة والمشاء : ﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساءً ﴾ [النساء : ١] . وكانت العدالة الإلهية في الإسلام حيث جعل التفاصيل بين الناس بالعمل الصالح ، وطريق القرب من الله تعالى تقواه ، دون النظر إلى من انحدر منهم من الآباء : ﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليمٌ خبير ﴾ [الحجرات : ١٣] . فلا يضير الإنسان عند الله عز وجل ضعة نسبه ، فإن الله تعالى رتب الجزاء على الأعمال لا على الأنساب ، قال سبحانه : ﴿ ولكل درجات مما عملوا ﴾ [الأنعام : ١٣٢] . فلا يبلغ العبد الدرجات العلا عد ربه إلا بالعمل الصالح ، بل إن الأنساب تتلاشى يوم القيامة ، حيث تقف الخلائق على صعيد واحد ، ولا يلتفت أحد منهم إلى سواه : ﴿ فإذا نُفِخَ في الصور فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون ﴾ [المؤمنون : ١٠١] .

ولذا نجد القرآن الكريم يحذر الناس من أن يعتمدوا على الأنساب ، فيأمر النبي ﷺ : أن يبدأ في تبليغ الناس دعوة الله تعالى بإنذار أقرب الناس إليه نسباً فيقول : ﴿ وأنذر عشيرتَك الأقربين ﴾ [الشعراء : ٢١٤] . ويحد المصطفى ﷺ - وهو الشفوق الرحيم ، وأولى الناس بشفقته ورحمته عشيرته وذوو قرباه - نجده يسارع لتبليغ أمر ربه ، فيصعد الصفا وينادي : « يا معشر قريش ، اشتروا أنفسكم ، لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا بني عبد مناف ، لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس ابن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ، ويا صفية عمة رسول الله ، لا أغني عنك من الله شيئاً . ويا فاطمة بنت محمد - ﷺ - سليلي ما شئت من مالي ، لا أغني عنك من الله شيئاً ، متفق عليه .

٣٤ - ولاية الإيمان والعمل ، لا ولاية الدم والنسب : لقد كان الناس يتناصرون ويتولى بعضهم بعضاً بالعصية والقرابة السبية ، فحاء الإسلام ليقطع كل

صلة بين الإنسان والإنسان إلا صلة الإيمان ، وليطل كل ولاية وبصرة إلا ولاية الدين والعمل ، ونصرة العقيدة والمبدأ : ﴿ والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرُونَ بالمعروف وينهونَ عن المنكر ويُقيمُونَ الصلاةَ وَيُؤْتُونَ الزكاةَ وَيُطيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [الأنفال : ٧٢] .

وإذا كانت الولاية بين المؤمنين على أساس العقيدة والدين كانت لهم ولاية الله تعالى ونصرته ، وولاية نبيه المصطفى ﷺ وشفاعته ، فمن كان أكمل إيماناً كان أعظم ولاية مهما ، ومن كان أكثر عملاً كان أكثر قربى من الله تعالى وأحظى شفاعته . قال الله تعالى لنبيه المصطفى ﷺ : ﴿ إن وليي الله الذي نزلَ الكتابَ وهو يتولى الصالحين ﴾ [الأعراف : ١٩٦] . وقال سبحانه : ﴿ والله وليُّ المتقين ﴾ [الجن : ١٩] . وقال : ﴿ والله وليُّ المؤمنين ﴾ [آل عمران : ٦٨] . وقال جل وعلا : ﴿ ذلك بأن الله مولى الدين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم ﴾ [محمد : ١١] . وقال ﷺ : « إن آل أبي ليسوا لي بأولياء ، وإنما وليي الله وصالحو المؤمنين » متفق عليه .

وفي هذا المعنى يقول بعضهم :

لعمرك ما الإنسان إلا بدينه فلا تترك التقوى اتكالاً على السب
لقد رفع الإسلام سلمان فارس وقد وضع الشرك السيئ أباه

٣٥ - طريق السعادة والنصر والنجاة : وإذا كان الأمر كما عدنا - من أن الدرجات لا تنال إلا بالأعمال ، وأن ولاية الله تعالى ونصرته مربطة بالتقوى ، وشفاعة المصطفى ﷺ وولايته مترتبة على كمال الإيمان فإن المسلم الذي امتار بالعقل وصفاء الفكر ، وكان إنساناً قوياً متوازياً واقعياً لا مخلوقاً مصصراً قفياً ، إن هذا المسلم يشمر عن مساعد الحد ويسارع إلى العمل الصالح ، غير معتمد على صلاة أبويه وشرف أجداده ، موقفاً : ﴿ أن ليس للإنسان إلا ما سعى ﴾ [النجم : ٣٩] . فيتحقق له وعد ربه حل وعلا بعد أن حقق شرطه ﴿ من عمل صالحاً من ذكر

أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَحِيئَتُهُ حَيَاةٌ طَيِّبَةٌ وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٧﴾ [النحل : ٩٧] .

وكذلك فإن هذا المسلم لا يرضى ولياً إلا الله تعالى ورسوله ﷺ والمؤمنين ، وبالتالي فإنه يتخلى عن كل ولاية لا ترتفع إلى هذا المستوى ، ويقطع كل صلة بينه وبين الكفر وأهله والفسوق وحزبه ، قال تعالى : ﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران : ٢٨] . فيكون له النصر والغلبة على كل قوى الباطل والطغيان في الأرض : ﴿ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ . وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ [المائدة : ٥٥ - ٥٦] . ﴿ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴾ [آل عمران : ١٥٠] .

٣٥ - ومما يرشد إليه الحديث :

١ - أن الجزاء عند الله تعالى من جنس ما قدم العبد من عمل ، فجزاء التنفيس بالتنفيس ، وجزاء التفريج التفريج ، والعون بالعون ، والستر بالستر ، والتيسير بالتيسير : روى الترمذي وغيره عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « أَيُّمَا مُؤْمِنٍ أَطْعِمَ مُؤْمِناً عَلَى جَوْعٍ أَطْعَمَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ ثَمَرِ الْجَنَّةِ ، وَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ سَقَى مُؤْمِناً عَلَى ظَمَأٍ سَقَاهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الرَّحِيقِ الْمَخْتُومِ ، وَأَيُّمَا مُؤْمِنٍ كَسَا مُؤْمِناً عَلَى عَرِيٍّ كَسَاهُ اللَّهُ مِنْ حَضَرِ الْجَنَّةِ . الرَّحِيقُ الْمَخْتُومُ : هُوَ شَرَابُ الْجَنَّةِ الَّذِي حُتِمَ عَلَيْهِ بِالْمَسْكِ . حَضَرُ الْجَنَّةِ : ثِيَابُهَا الْخَضْرَاءُ . وَقَالَ ﷺ : « إِنَّمَا يَرْحَمُ اللَّهُ مَنْ عْبَادَهُ الرَّحْمَاءُ » متفق عليه .

٢ - الإحسان إلى الخلق طريق محبة الله عز وجل ، لأن : « الخلق عيال الله - أي هو المتكفل برزقهم ومعاشهم - وأحبهم إليه أنفعهم لعياله » رواه الطبراني وغيره . والعادة أن السيد المالك يحب الإحسان لعياله ، وما ذكر في الحديث من تنفيس وغيره إحسان إلى الخلق ونفع ، فهو طريق للمحبة .

٣ — بشارة ووعد — بإخبار الصادق عليه الصلاة والسلام — لمن كان من خلقه التنفيس عن غيره والعون والتيسير أن يختم له بخير ويموت على الإيمان والإسلام ، لأن غير المسلم لا يرحم في الآخرة ، فلا يناله تيسير ولا عون أو تنفيس كرب .

٤ — ما ذكر من التنفيس وغيره عام في المسلم وغيره الذي لا يناسب المسلمين العداء ، فالإحسان إليه مطلوب ، بل ربما تعدى ذلك لكل مخلوق ذي روح ، قال ﷺ : « إن الله كتب الإحسان على كل شيء » رواه مسلم .

وقال : « في كل كبد رطبة أجر » متفق عليه .

٥ — الحذر من تطرق الرياء في طلب العلم ، لأن تطرقه في ذلك أكثر من تطرقه في سائر الأعمال ، فينفي تصحيح الية فيه والإخلاص كي لا يحبط الأجر ويضيع الجهد .

٦ — طلب العون من الله تعالى والتيسير ، لأن الهداية بيده ، ولا تكون طاعة إلا بتسهيله ولطفه ، ودون ذلك لا ينفع علم ولا غيره .

٧ — ملازمة تلاوة القرآن والاجتماع لذلك ، والإقبال على تفهمه وتعلمه والعمل به ، وأن لا يترك ليقرأ في بدء الاحتفالات والمناسبات ، وفي المآتم وعلى الأموات .

٨ — المبادرة إلى التوبة والاستغفار والعمل الصالح ، قال الله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ . الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [آل عمران : ١٣٢ — ١٣٣] في السراء والضراء : في جميع الأحوال من العسر واليسر والشدة والرخاء . الكاظمين الغيظ : يحبسونه في نفوسهم ولا يظهرونه .

عَدَلَ اللهُ تَعَالَى وَفَضَّلَهُ وَقَدَّرَهُ

عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن رسول الله ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى قال : « إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ الْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ ثُمَّ بَيَّنَ : فَمَنْ هُمْ بِحَسَنَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ ضِعْفٍ إِلَى أَضْعَافٍ كَثِيرَةٍ ، وَإِنْ هُمْ بِسَيِّئَةٍ فَلَمْ يَعْمَلْهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، وَإِنْ هُمْ بِهَا فَعَمِلَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ سَيِّئَةً وَاحِدَةً » رواه البخاري ومسلم في صحيحهما بهذه الحروف .

فانظر يا أحيي وفقنا الله وإياك إلى عَظِيمِ لُطْفِ اللهِ تَعَالَى ، وتأمّل هذه الألفاظ .

وقوله : « عِنْدَهُ » إشارة إلى الاعتناء بها .

وقوله : « كَامِلَةً » للتأكيد وشِدَّةُ الاعتناء بها .

وقال في السيئة التي هم بها ، ثُمَّ تَرَكَهَا كَتَبَهَا اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنَةً كَامِلَةً ، فأَكْذَهَا بِكَامِلَةٍ . وَإِنْ عَمِلَهَا كَتَبَهَا سَيِّئَةً وَاحِدَةً ، فأَكْذَدَ تَقْلِيلَهَا بِوَاحِدَةٍ ، وَلَمْ يُؤَكِّدْهَا بِكَامِلَةٍ ، فَلِلَّهِ الْحَمْدُ وَالْمِنَّةُ ، سُبْحَانَهُ لَا نُخْصِي ثَنَاءً عَلَيْهِ ، وبالله التوفيق .

الحديث رواه البخاري في كتاب الرقاق (باب من هم بحسنة أو سيئة) رقم ٦١٢٦/ وفي التوحيد . ورواه مسلم في كتاب الإيمان (باب إذا هم العبد بحسنة كُتِبَتْ ، وإذا هم بسيئة لم تكتب) رقم ١٣١/ .

أهمية الحديث :

هذا الحديث القدسي فيه إشارة كبرى ، وأمل عظيم في فضل الله العميم ، ورحمته الغامرة التي وسعت كل شيء ، إنه يبعث في النفس الأمل المشرق ، ويوطنها على العمل والكدح ضمن مراقبة الله وعلمه ، وتحت سلطانه وهيمنته وعدالته ولطفه .

لغة الحديث :

« كتب الحسنات والسيئات » : أمر الملائكة الحفظة بكتابتهما — كما في علمه — على وفق الواقع .

« هم » : أراد وقصد ، والهم ترجيح قصد الفعل ، تقول : هممت بكذا أي قصدته بهمتي ، وهو فوق مجرد خطور الشيء بالقلب .

« بحسنة » : بطاعة مفروضة أو مندوبة .

« ضعف » : مثل . قال الأزهري : الضعف في كلام العرب المثل ، هذا هو الأصل ، ثم استعمل الضعف في المثل وما زاد ، وليس للزيادة حد .

« بسيئة » : بمعصية صغيرة كانت أو كبيرة .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

تمهيد :

تضمن الحديث كتابة الحسنات والسيئات ، والهم بالحسنة والسيئة ، وفيما يلي الأنواع الأربعة :

١ — عمل الحسنات : كل حسنة عملها العبد المؤمن له بها عشر حسنات ؛ وذلك لأنه لم يقف بها عند الهم والعزم ، بل أخرجها إلى ميدان العمل ، ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ﴾ [الأنعام : ١٦٠] . وأما المضاعفة على العشر لمن شاء الله أن يضاعف له ، فدليله قول الله تعالى : ﴿ مثل الذين

يُفْقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿ [البقرة : ٢٦١] . وروى مسلم عن ابن مسعود قال : « جاء رجل بناقاة مخطومة فقال : يا رسول الله هذه في سبيل الله ، فقال : لك بها يوم القيامة سبعمائة ناقة » .

ومضاعفة الحسنات زيادة على العشر إنما تكون بحسب حسن الإسلام ، وبحسب كمال الإخلاص ، وبحسب فضل العمل وإيقاعه في محله الملائم .

٢ — عمل السيئات : وكل سيئة يقتربها العبد تكتب سيئة من غير مضاعفة ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُحَرَّى إِلَّا مِثْلَهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [الأنعام : ١٦٠] ؛ لكن السيئة تعظم أحياناً بسبب شرف الزمان أو المكان أو الفاعل :

أ — فالسيئة أعظم تحريماً عند الله في الأشهر الحرم ؛ لشرفها عند الله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ فَلَا تَظْلَمُوا فِيهِ أَنْفُسَكُمْ ﴾ [التوبة : ٣٦] . قال قتادة في تفسير هذه الآية : اعلموا أن الظلم في الأشهر الحرم أعظم خطيئة ووزراً فيما سوى ذلك ، وإن كان الظلم في كل حال غير طائل ، ولكن الله تعالى يعظم من أمره ما يشاء .

ب — والخطيئة في الحرم أعظم لشرف المكان ، قال تعالى : ﴿ الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَاتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ﴾ [البقرة : ١٩٧] قال ابن عمر : الفسوق إثيان معاصي الله في الحرم ، وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نَذَقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ [الحج : ٢٥] . ولذلك كان جماعة من الصحابة والسلف يتقون سكنى الحرم خشية ارتكاب الذنوب فيه ، منهم : ابن عباس وعبد الله بن عمرو بن العاص وعمر بن عبد العزيز ، وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : لأن أخطيء سبعين خطيئة — يعني بغير مكة — أحب إلي من

أن أخطيء خطيئة واحدة بمكة . وعن مجاهد قال : تصاعف السيئات بمكة كما تصاعف الحسنات .

ح — والسيئة من بعض عباد الله أعظم ؛ لشرف فاعلها وقوة معرفته بالله وقربه منه سبحانه وتعالى ؛ قال تعالى : ﴿ يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مِنْ يَأْتِ مَكَنَّاً بِفَاحِشَةٍ مَبِينَةٍ يَصَاعَفُ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَرْسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا . يُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ .. ﴾ [الأحزاب : ٣٠ - ٣١] .

٣ — اللهم بالحسنات : ومعنى اللهم الإرادة والقصد ، والعزم والتصميم ، لا مجرد الخاطر ؛ فمن هم بحسنة كتبها الله عنده حسنة واحدة ، وذلك لأن الله لا يحسنه سبب وبداية إلى عملها ، وسبب الخير خير ، وقد ورد تفسير اللهم في حديث أبي هريرة عند مسلم « إذا تحدث عبدي بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة » . وفي حديث خريم بن فاتك في المسند « من هم بحسنة فلم يعملها فعلم الله منه أنه قد أشعر قلبه وحرص عليها كتبت له حسنة » . قال أبو الدرداء : « من أتى فراشه وهو ينوي أن يصلي في الليل فعلته عيائه حتى يصبح كتب له ما نوى » وروي عنه مرفوعاً ، وخرجه ابن ماجه مرفوعاً ، قال الدارقطني : المحفوظ الموقوف ، وقال سعيد ابن المسيب : من هم بصلاة أو صيام أو حج أو عزوة ، فحيل بينه وبين ذلك بلغه الله تعالى ما نوى .

٤ — اللهم بالسيئات : وإذا هم العبد بسيئة ولم يعملها ، كتبت له حسنة كاملة ، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم : « إنما تركها من جرأتي » وعند البخاري « وإن تركها من أجلي » وهذا يدل على أن ترك العمل مقيد بكونه لله تعالى ، فهذا التارك يستحق الحسنة الكاملة ؛ لأنه قصد عملاً صالحاً ، وهو إرضاء الله تعالى وترك العمل السيئ . أما من ترك السيئة بعد الله بها مخافة من المخلوقين أو مراعاة لهم ، فإنه لا يستحق أن تكتب له حسنة ، بل قيل إنه يعاقب على ترك السيئة هذه الية ، وذلك لأنه قدم الخوف من الناس على الخوف من الله وهو حرام ، وكذلك قصد الرياء للناس حرام .

وقد صوب القاضي عياض تقييد حديث ابن عباس بحديث أبي هريرة .

وقال الخافظ ابن حجر : يحتمل أن تكون حسنة من ترك بعير استحصار ما قيد به دون حسنة الآخر ؛ لما تقدم أن ترك المعصية كف عن الشر ، والكف عن الشر خير ، ويحتمل أيضاً أن يكتب لمن هم بالمعصية ثم تركها حسنة مجردة ، فإن تركها من مخافة ربه سبحانه وتعالى كتبت حسنة مضاعفة .

وقال الخطابي : محل كتابة الحسنة على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه ؛ لأن الإنسان لا يسمى تاركاً إلا مع القدرة ويدخل فيه من حال يسهل وبين حرصه على الفعل مانع ، كأن يمشي إلى امرأة ليرني بها مثلاً فيحسد الباب مغلقاً ويتعسر فتحه ...

٥ - **الفضل العظيم** : في رواية مسلم زيادة : « أو محابها الله تعالى ، ولا يهلك على الله تعالى إلا هالك » وهذا يدل على فضل الله العظيم ، الذي لا يهلك معه إلا من ألقى بيده إلى التهلكة ، وتجاوز الحدود ، وتحرأ على السيئات ، وأعرض عن الحسنات ، ولهذا قال ابن مسعود : ويل لمن غلبت وحداته على عشريناته .

٦ - **اطلاع الملائكة على ما بهم به الإنسان** : وهذا يحصل لهم إما بإلهام ، أو بكشف عن القلب ، وقيل : يجد الملك للهم بالسيئة رائحة حبيثة وبالحسنة رائحة طيبة .

٧ - **فضل الصيام** : يمتاز الصيام عن غيره من العبادات بأنه لا يعلم قدر مضاعفة ثوابه إلا الله تعالى ؛ قال رسول الله ﷺ : « كل عمل ابن آدم له إلا الصيام فإنه لي وأنا أحزني به » ذلك لأنه أفضل أنواع الصبر ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر : ١٠] .

٨ - أن رحمة الله بعباده المؤمنين واسعة ، ومغفرته شاملة ، وعطاءه غير محدود .

٩ — لا يؤاخذ الله تعالى على حديث النفس والتفكير بالمعصية إلا إذا صدق ذلك العمل والتنفيذ .

١٠ — على المسلم أن ينوي فعل الخير دائماً وأبداً ، لعله يكتب له أجره وثوابه ، ويروض نفسه على فعله إذا تهيأت له الأسباب .

١١ — الإخلاص في فعل الطاعة وترك المعصية هو الأساس في ترتيب الثواب ، وكلما عظم الإخلاص كلما تضاعف الأجر وكثر الثواب .

وَسَائِلُ الْقُرْبِ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَنَيْلُ مَحَبَّتِهِ

عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ : مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُمَا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَاعِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا ، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْظِيَّتِهِ ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأَعِيدْتُهُ » رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

الحديث رواه البخاري في الرقاق (باب التواضع) رقم / ٦١٣٧ / . وفي البخاري زيادة : « ما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في نفس عدي المؤمن ، يكره الموت وأنا أكره مساءته » .

أهمية الحديث :

إن الله تعالى يتولى أوليائه بالحب والرعاية ، ويعار عليهم أن يصل أحد إليهم بسوء ، وهذا الحديث الشريف يبين من هم أولياء الله وأحباؤه في الدنيا والآخرة ؛ ولذلك قيل عنه : إنه أشرف حديث في ذكر الأولياء .

وقال الشوكاني : حديث « من عادى لي ولياً » قد اشتمل على فوائد كثيرة النفع جليلة القدر لمن فهمها حق فهمها ، وتدبرها كما ينبغي .

وقال الطوخى : هذا الحديث أصل في السلوك إلى الله تعالى ، والوصول إلى معرفته ومحته ، وطريقة أداء المفروضات الباطنة وهي الإيمان ، والظاهرة وهي

الإسلام ، والمركب منهما وهو الإحسان ، كما تضمنه حديث جبريل عليه السلام .
والإحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والإخلاص والمراقبة وغيرها .

لغة الحديث :

« عَادَى » : آذَى وَأَغْضَبَ بِالْقَوْلِ أَوْ الْفِعْلِ .

« وَلِيًّا » : الْوَلِيُّ فَعِيلٌ بِمَعْنَى فَاعِلٌ ؛ لِأَنَّهُ وَالِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ مِنْ غَيْرِ تَحْلِيلٍ
مَعْصِيَةٍ . أَوْ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ ؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَالَاهُ بِالْحِفْظِ وَالرَّعَايَةِ مُقَابِلَ حِفْظِ حُدُودِهِ
وَرِعَايَةِ أَمْرِهِ وَنَوَاهِيهِ . قَالَ فِي الصَّحَاحِ : وَالْوَلِيُّ ضِدُّ الْعَدُوِّ ، وَالْوَلَايَةُ ضِدُّ الْعَدَاوَةِ
وَأَصْلُ الْوَلَايَةِ الْحُبُّ وَالتَّقَرُّبُ ، وَأَصْلُ الْعَدَاوَةِ الْغَضُّ وَالبَعْدُ . وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ فِي « فَتْحِ
الْبَارِي » : الْمُرَادُ بِوَلِيِّ اللَّهِ الْعَالَمَ بِاللَّهِ تَعَالَى ، الْمَوَاطِبَ عَلَى طَاعَتِهِ ، الْمَخَصَّصَ فِي عِبَادَتِهِ .
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : ﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا
وَكَانُوا يَتَّقُونَ . لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ذَلِكَ
الْمَوْزِعُ الْعَظِيمُ ﴾ [يُونُسُ : ٦٢ - ٦٤] .

« فَقَدْ آذَنَتْهُ بِالْحَرْبِ » : آذَنَتْهُ : أَعِزَّتْهُ ، وَالْمَعْنَى أَنَّ مَنْ آذَى مُؤْمِئًا فَقَدْ آذَنَهُ
اللَّهُ أَنَّهُ مُحَارِبٌ لَهُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى إِذَا حَارَبَ الْعَبْدَ أَهْلَكَهُ .

« الْوَافِلُ » : مَا زَادَ عَلَى الْمَرَائِصِ مِنَ الْعِبَادَاتِ ، وَالْوَافِلُ جَمْعُ نَافِلَةٍ وَنَفْلٍ وَهِيَ
الْغَنِيمَةُ وَالْعَطِيَّةُ وَالزِّيَادَةُ .

« اسْتَعَاذَنِي » : طَلَبَ الْعَوْذَ وَالْحِفَاظَ مِمَّا يَخَافُ مِنْهُ .

« لِأَعِزَّنَهُ » : لِأَحْفَظْنَهُ مِمَّا يَخَافُ .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - أَوْلِيَاءُ اللَّهِ تَعَالَى : هُمُ خُلَصُ عِبَادِهِ الْقَائِمُونَ بِطَاعَاتِهِ الْمَخْلُصُونَ لَهُ ، وَقَدْ
وَصَفَهُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فِي كِتَابِهِ الْكَرِيمِ بِصِفَتَيْنِ هُمَا الْإِيمَانُ وَالتَّقْوَى ، فَقَالَ تَعَالَى :
﴿ أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾

[يونس : ٦٢ - ٦٣] ، فالركن الأول للولاية هو الإيمان بالله ، والركن الثاني لها هو التقوى ، وهذا يفتح الباب واسعاً وفسيحاً أمام الناس ليدخلوا إلى ساحة الولاية ، ويتفَيَّؤوا ظلال أمنها وطمأنينتها ، ومن ثم يرتقون في مدارج الطاعة والإخلاص حتى يصلوا إلى طبقة السابقين الأبرار من أمة محمد ﷺ ، والتي ورد تقسيمها إلى ثلاثة أصناف في قول الله تعالى : ﴿ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير ﴾ [فاطر : ٣٢] ؛ فالظالم لنفسه أصحاب الدنوب المصرون عليها ، والمقتصد المؤدي للفرائض المحتسب للمحارم ، وهذا من أولياء الله ، ولكنه يقف في الطبقة الأدنى ، والسابق بالخيرات هو المؤدي للفرائض والوافل المحتسب للمحرمات والمكروهات ، وهذا هو الذي يرتقي إلى الطبقة الأعلى من طقتي أولياء الله تعالى .

وأفضل أولياء الله تعالى هم الأنبياء والرسل ، المعصومون عن كل ذنب أو خطيئة ، المؤيدون بالمعجرات من عند الله سبحانه وتعالى ، وأفضل الأولياء بعد الأنبياء والرسل أصحاب رسول الله ﷺ ، الذين عملوا بكتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ، ومن جاء بعدهم من القرون حتى أيامنا هذه ممن ينسب إلى الولاية ، ولا يكون ولياً لله حقاً إلا إذا تحقق في شخصه الإيمان والتقوى ، واتبع رسول الله ﷺ واهتدى بهديه واقتدى به في أقواله وأفعاله .

ومن الخطأ الفادح الذي وقع في حياة المسلمين في عصورهم المتأخرة ، أنهم قصرُوا الولاية على أفراد قلائل ، يحود بهم الزمان بين قرن وآخر ، والطامة الكبرى أن هذه المكانة الرفيعة في الإسلام أصبحت تمنح لأشخاص مجهولين ، أو أدعياء أفاكين يتعاطون الشعبذة والدجل ، وهم أولى أن يصنفوا مع أولياء الشيطان ، أعداء الله والإسلام .

٢ - معاداة أولياء الله تعالى : إن كل من يؤذي مؤمناً تقياً ، أو يعتدي عليه في ماله أو نفسه أو عرضه ؛ فإن الله تعالى يعلمه أنه محارب له ، وإذا حارب الله عبداً

أهلكه ، وهو يجهل ولا يهمل ، ويمد للظالمين مداً ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، وقد وقع في بعض روايات الحديث أن معاداة الولي وإيذاؤه محاربة لله ، ففي حديث عائشة رضي الله عنها في المسند « من آذى ولياً فقد استحل محاربتني » وفي حديث أبي أمامة عند الطبراني « من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة » .

وأما المعاداة من الولي كما يمكن أن تتصور ، فقد أوضحها ابن حجر في فتح الباري فقال : (وقد استشكل وجود أحد يعاديه — يعني الولي — لأن المعاداة إنما تقع من الجانبين ، ومن شأن الولي الحلم والصفح عمن يجهل عليه ! .

وأجيب بأن المعاداة لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلاً ، بل قد تقع عن بغض ينشأ عن التعصب ؛ كالمبتدع في بغضه للسنن ، فتقع المعاداة من الجانبين . أما من جانب الولي فله تعالى وفي الله . وأما في جانب الآخر فلما تقدم . وكذا الفاسق المجاهر يبغضه الولي ، ويبغضه الآخر لإكباره عليه وملازمته له به عن شهواته . وقد تطلق المعاداة ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ، ومن الآخر بالقوة) . انتهى بتصرف .

٣ — أفضل الأعمال وأحبها إلى الله تعالى أداء الفرائض : وهذه الفائدة صريحة في قول الله تعالى في هذا الحديث : « ما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه » . وروي عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال : أفضل الأعمال أداء ما افترض الله ، والورع عما حرم الله ، وصدق البية فيما عند الله تعالى . وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال في خطبته : أفضل العبادات أداء الفرائض ، واجتناب المحارم . وذلك أن الله تعالى إنما افترض على عباده هذه الفرائض ؛ ليقربهم عبده ويوجب لهم رضوانه ورحمته ، وأعظم فرائض البدن التي تقرب إلى الله الصلاة ، قال تعالى : ﴿ واسجد واقترب ﴾ [العلق : ١٩] وقال ﷺ : « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » .

ومن الفرائض المقررة إلى الله تعالى عدل الراعي في رعيته سواء كانت رعية عامة

كالحاكم ، أو رعية خاصة ؛ كعدل آحاد الناس في أهله وولده ، ففي الترمذي عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : « إن أحب العباد إلى الله يوم القيامة وأدناهم إليه مجلساً إمام عادل » . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر عن النبي ﷺ : « إن المقسطين عند الله على منابر من نور على يمين الرحمن ، وكلتا يديه يمين ، الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا » .

٤ — من أداء الفرائض ترك المعاصي : لأن الله تعالى افترض على عباده ترك المعاصي ، وأحر سبحاته أن من تعدى حدوده وارتكب معاصيه ، كان مستحقاً للعقاب الأليم في الدنيا والآخرة ، وبهذا يكون ترك المعاصي من هذه الساحة داخلاً تحت عموم قوله : « وما تقرب إلي عبدي بشيء أحب إلي مما افترضت عليه » بل دخول فرائض الترك للمعاصي مقدم على دخول فرائض الطاعات ؛ كما يدل حديث النبي ﷺ : « إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ، وإذا هيئتكم عن شيء فلا تقربوه » .

وقد ذهب ابن رجب في شرحه لهذا الحديث إلى أن جميع المعاصي محاربة لله ، ونقل عن الحسن بن آدم قوله : « هل لك بمحاربة الله من طاقة ؟ فإن من عصي الله فقد حاربه ، لكن كلما كان الذنب أقبح كانت المحاربة لله أشد ، ولهذا سمي الله تعالى أكلة الربا وقطاع الطريق محاربين لله تعالى ورسوله ، لعظم ظلمهم لعباده وسعيهم بالفساد في بلاده .. » .

٥ — التقرب إلى الله تعالى بالنوافل : ولا يحصل هذا التقرب والتحبب — كما في حديث أبي أمامة — إلا بعد أداء الفرائض ، ويكون بالاجتهاد في نوافل الطاعات ، من صلاة وصيام وزكاة وحج .. ، وكف النفس عن دقائق المكروهات بالورع ، وذلك يوجب للعبد محبة الله ومن أحبه الله رزقه طاعته والاشتغال بذكره وعبادته ، فأوجب له ذلك القرب منه والحظ عنده ، وقد وصف الله تعالى عباده المحبين له والمحبوبين لديه بقوله تعالى : ﴿ من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله ﴾

يقوم يُحبُّهم ويُحسِّنونه أدلة على المؤمنين أعزَّة على الكافرين يُجاهدون في سبيل الله ولا يخافون لومة لائم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم ﴿ [المائدة : ٥٤] .

ومن أعظم ما يتقرب به العبد إلى الله تعالى من النوافل كثرة تلاوة القرآن وسماعه بتفكر وتدبر وتفهم ؛ ففي الترمذي عن أبي أمامة مرفوعاً « ما تقرب العبد إلى الله بمثل ما خرج منه » يعني القرآن ، ولا شيء عند المحبين أحلى من كلام محبوبهم ، فهو لذة قلوبهم وغاية مطلوبهم . وقال ابن مسعود : من أحب القرآن أحب الله ورسوله .

ومن أعظم النوافل كثرة ذكر الله ، قال تعالى : ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ [البقرة : ١٥٢] وفي السحاري ومسلم عن رسول الله ﷺ : « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه » .

٦ — أثر محبة الله في وليه : يظهر أثر محبة الله في وليه بما ورد في الحديث « فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به ، وبصره الذي يبصر به ، ويده التي يبطش بها ، ورجله التي يمشي بها » وفي بعض الروايات « وقلبه الذي يعقل به ، ولسانه الذي ينطق به » قال ابن رجب : والمراد من هذا الكلام أن من اجتهد بالتقرب إلى الله بالفرائض ثم بالنوافل قربه إليه ورقاه من درجة الإيمان إلى درجة الإحسان ، فيصير يعبد الله على الحضور والمراقبة كأنه يراه ، فيمتلئ قلبه بمعرفة الله تعالى ومحبه وعظمته ، وخوفه ومهابته ، والأس به والشوق إليه ، حتى يصير هذا الذي في قلبه من المعرفة مشاهداً له بعين البصيرة .

ومتى امتلأ القلب بعظمة الله تعالى محاذ ذلك من القلب كل ما سواه ، ولم يبق للعبد شيء من نفسه وهواه ، ولا إرادة إلا لما يريد منه مولاه ، فحينئذ لا ينطق العبد إلا بذكره ، ولا يتحرك إلا بأمره ، فإن نطق بطق بالله ، وإن سمع سمع به ، وإن نظر نظر به ، وإن بطش بطش به . فهذا هو المراد بقوله : « كنت سمعه الذي يسمع

به .. « ومن أشار إلى غير هذا ، فإنما يشير إلى الإلحاد من الحلول والاتحاد ، والله ورسوله بريئان منه .

وقد ذهب الشوكاني إلى أن المراد : إمداد الرب سبحانه هذه الأعضاء بنوره الذي تلوح به طرائق الهداية وتنقشع عنده سحب العواية ، وقد نطق القرآن الكريم بأن الله سبحانه هو نور السماوات والأرض . وثبت في الصحيح من دعاء النبي عليه الصلاة والسلام : « اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي بصري نوراً ، وفي سمعي نوراً .. » .

٧ — الولي محاب الدعوة : ومن تكريم الله لوليه أنه إذا سأله شيئاً أعطاه ، وإن استعاذ به من شيء أعاده منه ، وإن دعاه أحابه ، فيصير محاب الدعوة لكرامته على الله تعالى ، وقد كان كثير من السلف الصالح معروفاً بإحابة الدعوة ؛ كالبراء بن مالث ، والبراء بن عازب ، وسعد بن أبي وقاص .. وغيرهم ، ولكن أكثر من كان محاب الدعوة مهم يصبر على البلاء ويختار ثوابه ولا يدعو لنفسه بالفرج منه .. وربما دعا المؤمن المحاب الدعوة مما يعلم الله الخيرة له في غيره ، قال : فلا يحبه إلى سؤاله ويعوضه مما هو حير له ؛ إما في الدنيا أو في الآخرة ، فقد أخرج أحمد والبرار وأبو يعلى بأسانيد جيدة ، والحاكم ، وقال : صحيح الإسناد ، من حديث أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم ، إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يصرف عنه من السوء مثلها » .

٨ — المراد بتردد الله سبحانه عن نفس المؤمن : وردت في صحيح البخاري زيادة « وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس عبدي المؤمن يكره الموت وأنا أكره مساءته » ، قال ابن الصلاح : وليس المراد بالتردد هنا حقيقته المعروفة منا ، بل أنه يفعل به كفعل المتردد الكاره ، أي لمحبه له يكره مساءته بالموت ؛ لأنه أعظم آلام الدنيا ، إلا على قليلين ، وإن كان لا بد له منه كما في رواية لما سبق من محتوم قضائه

وقدره بالموت ؛ إذ كل نفس دائمة الموت ، وفيه إشعار بأنه لا يفعل ذلك مريداً إهانته ، بل رفعته ، إذ هو طريق إلى انتقاله إلى دار الكرامة والنعيم .

٩ - **مشروعية التواضع** : استدلل البحاري هذا الحديث على التواضع ، فذكره في باب التواضع ؛ لأن التقرب إلى الله تعالى بالوفاة لا يكون إلا بغاية التواضع ، وكذلك موالة أولياء الله تعالى وعدم معاداتهم لا تتأتى إلا بغاية التواضع والتدلل لله تعالى . وقد روى مسلم من حديث عياض بن حمّار عن رسول الله ﷺ : « إن الله تعالى أوحى إليّ أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد » .

١٠ - **وفيد الحديث** :

١٠ - عظم قدر الولي ، لكونه خرج من تدبير نفسه إلى تدبير ربه تعالى ، ومن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له ، وعن حوله وقوته بصدق توكله .

١١ - أن لا يحكم لإنسان آدى ولياً ثم لم يعاقل بمصيبة في نفسه أو ماله أو ولده ، بأنه يسلم من انتقام الله تعالى له ، فقد تكون مصيبته في غير ذلك مما هو أشبه عليه ؛ كالمصيبة في الدين مثلاً .

رَفْعُ الْحَرْجِ فِي الْإِسْلَامِ

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَرَ لِي عَنْ أُمَّتِي : الْخَطَأُ ، وَالنَّسْيَانُ ، وَمَا اسْتَكْرَهُوا عَلَيْهِ » .
حديثٌ حَسَنٌ رَوَاهُ ابْنُ مَاحَةَ وَالْبَيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُمَا .

الحديث أخرجه ابن ماحه في الطلاق (باب طلاق المكره والساسي) رقم ٢٠٤٣/ ولفظه : « إن الله وضع عن ... » والبيهقي في الأيمان (باب جامع الأيمان ...) ٦٠/١٠ .

وأخرجه ابن حبان في صحيحه ، والحاكم ، والدارقطني . وقال ابن رجب الحنبلي عن سند الدارقطني : وهذا إسناده صحيح في ظاهر الأمر ، ورواته كلهم محتج بهم في الصحيحين . « جامع العلوم والحكم » . وقال ابن حجر الهيتمي في شرحه على الأربعين : فقد روي مرفوعاً من وجوه أخر يفيد مجموعها أنه حسن .

أهمية الحديث :

قال النووي رحمه الله تعالى في شرح الأربعين : وهذا الحديث اشتمل على فوائد وأمور مهمة ، لو جمعت بلغت مصصاً لا يحتمله هذا الكتاب .

وقال ابن حجر الهيتمي : وهو عام النفع ، لوقوع الثلاثة في سائر أبواب الفقه ، عظيم الوقع ، يصلح أن يسمى نصف الشريعة ، لأن فعل الإنسان الشامل لقوله : إما أن يصدر عن قصد واختيار وهو العمد مع الذكر اختياري ، أو لا عن قصد واختيار وهو الخطأ أو النسيان أو الإكراه ، وقد علم من هذا الحديث صريحاً أن هذا القسم معفو عنه ، ومفهوماً : أن الأول مؤاخذ به ، فهو نصف الشريعة باعتبار مطوقه ،

وكلها باعتباره مع مفهومه . أي باعتبار منطوقه مع مفهومه ، والمنطوق ما يفهم من اللفظ بصيغته ، والمفهوم ما يفهم من النص بدلالته .

لغة الحديث :

« تجاوز » : عفا ، من حاره إذا تعداه وعبر عليه ، وهو هنا بمعنى رفع أو ترك .
« لي » : لأحلي وتعظيم أمري ورفعة قدري وحصول مرضي صدرني .
« أمني » : أمة الإحابة ، وهي كل من آمن به ﷺ واستجاب لدعوته .
« الخطأ » : صد العمد لا ضد الصواب ، كأن يقصد بفعله شيئاً فيصادف فعله غير ما قصده ، مثل : أن يقصد قتل كافر فيصادف قتله مسلماً .
« السيان » : ضد الذكر ، بمعنى التذكر ، كأن يكون ذاكرةً لشيء فيساه عند الفعل .

وقد يطلق على الترك من حيث هو ، ومنه قوله تعالى : ﴿ تسوا الله فأنسيهم ﴾ [التوبة : ٦٧] . وقوله سبحانه : ﴿ ولا تسوا الفصل بيسكم ﴾ [البقرة : ٢٣٧] .

« استكروها عليه » : يقال : أكرهته على كذا إذا حملته عليه قهراً ، والكره المشقة ، والكره القهر . وقيل : بالفتح الإكراه ، وبالضم المشقة ، وقيل : لعنان .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ - المعنى الإجمالي للحديث : إن من أتى بشيء مما نهى الله عنه ، أو أحل بشيء مما أمر الله تعالى به ، دون قصد منه لذلك الفعل أو الحلل ، وكذلك من صدر عنه مثل هذا نسياناً أو أحر عليه ، فإنه لا يتعلق بتصرفه ذم في الدنيا ولا مواخذة في الآخرة ، فضلاً من الله تبارك وتعالى ونعمة .

٢ - فضل الله عز وجل على هذه الأمة ورفع الحرج عنها . وهكذا لقد كان فضل الله عز وجل عظيماً على هذه الأمة ، إذ حفف عنها من التكليف ما كان يأحد

به غيرها ، فقد كان بنو إسرائيل : إذا أمروا بشيء فنسوه ، أو نهوا عن شيء فأخطؤوه وقارفوه عجل الله تعالى لهم العقوبة ، وآخذهم عليه ، فيما استجاب لهذه الأمة دعاءها الذي ألهمها إياه ، وأرشدنا إليه حل به علا ، إذ قال : ﴿ رسا لا تؤاخذنا إن سينا أو أخطأنا رسا ولا تحمل علينا إصراً ﴾ (١) كما حملته على الدين من قبلنا ربنا ولا تُحملنا ما لا طاقة لنا به ﴿ [البقرة : ٢٨٦] . فتجاوز سبحانه عما يقع خطأ أو سيئاً فلم يؤاخذها به ، قال سبحانه : ﴿ ولا جناح عليكم فيما أخطأتم به ولكن ما تعمَّدت قلوبكم ﴾ [الأحزاب : ٥] . أي لا تؤاخذون فيما وقع منكم خطأ ، ومثله النسيان ، ولكن تؤاخذون عما قصدتم إلى فعله . كما أنه سبحانه لم يكلفها من الأعمال ما تعجز عن القيام به في العادة ، أو يحملها من التكليف ما فيه عسر و حرج ، أو يوقع الترامه في مشقة وصيق ، وذلك لامتناعها أمر الله عز وجل على لسان رسوله المصطفى ﷺ إذ قالت : ﴿ سمعنا وأطعنا غفرانك رسا وإليك المصير ﴾ [البقرة : ٢٨٥] .

أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : لما نزلت على رسول الله ﷺ : ﴿ الله ما في السماوات وما في الأرض وإن تُبدوا ما في أنفسكم أو تُخفوه بحاسبكم به الله فيغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير ﴾ [البقرة : ٢٨٤] . قال : فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله ﷺ ، فأتوا رسول الله ﷺ ، ثم بركوا على الركب فقالوا : أي رسول الله ، كلمنا من الأعمال ما يطيق : الصلاة والصيام والجهاد والصدقة ، وقد أنزلت عليك هذه الآية ولا تطيقها ، فقال رسول الله ﷺ : « أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم : سمعنا وعصينا ؟ بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير » . قالوا : سمعنا وأطعنا غفرانك رسا وإليك المصير ، فلما اقترأها القوم ودلت بها ألسنتهم ، فأمر الله إثرها : ﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين

(١) إصراً : ثقلاً وشدة .

أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا وإليك المصير ﴿ [البقرة : ٢٨٥] .
 فلما فعلوا ذلك نسخها الله تعالى ، فأنزل الله عز وجل : ﴿ لا يكلف الله نفساً
 إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا إن سبنا أو أخطأنا ﴾
 — قال : نعم — ﴿ ربنا ولا تحمل علينا إصراً كما حملته على الذين من قبلنا ﴾
 — قال : نعم — ﴿ ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به ﴾ — قال : نعم — ﴿ واعفُ
 عما وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصِرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ [البقرة : ٢٨٦] .
 — قال : نعم — . وعن ابن عباس رضي الله عنهما : قد فعلت ، بدل : نعم .

٣ — المتجاوز عنه الإثم ، لا كل ما يترتب من الحكم : إن تصرف المكلف
 إذا لم يأت على وفق ما جاء به الشرع ترتب عليه أحكام : منها المؤاخدة والإثم ،
 ومنها تدارك ما فات أو ضمان ما أتلف ونحو ذلك ، ولفظ الحديث عام في رفع جميع
 ما يترتب على التصرف من أحكام . قال ابن حجر الهيتمي : يحتمل عن حكمه
 — أي غير الإثم — أو عن إثمه ، أو عنهما جميعاً ، وهذا هو الأشبه ، إذ لا مرجح
 لأحدهما ، فأبقي الحديث على تناوئهما ، ونخصيصه بالثاني يحتاج إلى دليل .

ولقد قامت الأدلة من الشرع على أن المراد رفع الإثم والمؤاخدة ، لا كل ما يترتب
 من أحكام ، على تفصيل في الحكم ، ستعرف عليه فيما يلي من كلام عن الحديث ،
 قال القاري في شرحه على الأربعين : ولا يحصى أن حكم الخطأ أعم من إثم فعله وما
 يترتب عليه من تداركه ، فرفع الإثم مستفاد من هذا الحديث ، كما أن تداركه مأخوذ
 من نحو قوله تعالى : ﴿ ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسومة إلى
 أهله ﴾ [النساء : ٩٢] .

وهكذا اقتضت حكمة الله عز وجل : أن لا يؤاخذ فرداً من هذه الأمة إلا إذا
 تعمد العصيان ، وقصد قلبه المخالفة وترك الامتثال ، عن رغبة وطواعية . قال ابن
 حجر : إن العفو عن ذلك — أي عن إثم الخطأ والسيئات والإكراه — هو مقتضى
 الحكمة والظفر ، مع أنه تعالى لو آخذ بها لكان عادلاً ، وذلك : لأن فائده التكليف

وغايته تمير الطائع من العاصي ، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة ، وكل من الطاعة والمعصية يستدعي قصداً ليرتبط به ثواب أو عقاب ، وهؤلاء الثلاثة لا قصد لهم : أما الأولان فظاهر ، وأما الثالث فلأن القصد لمكرهه لا له ، إذ هو كالألة ، ومن ثم ذهب أكثر الأصوليين إلى عدم تكليفهم .

٤ . أمثلة من الكتاب والسنة : هالك أمثلة في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ فيها رفع الإثم عن المخطيء والناسي ، مع المطالبة بما يترتب من أحكام أخرى ، منها :

أ - قتل الخطأ : من قصد إلى رمي صيد أو عدو فأصاب مسلماً أو معصوماً ، فإنه لا إثم عليه ولا ذنب ، وإن كان هذا لا يعفيه من المطالبة بالدية والكفارة ، قال تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأً ومن قتل مؤمناً خطأً فتحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلا أهله إلا أن يصدقوا فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة وإن كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتخبر رقبة مؤمنة فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله عليماً حكيماً ﴾ . [النساء : ٩٢] .

ب - تأخير الصلاة عن وقتها : من أحر الصلاة عن وقتها بعذر كسوم أو سبيل فإنه لا يأثم ، ولكنه يطالب بالقضاء فور الاستيقاظ أو التذكر . روى البخاري ومسلم : من حديث أنس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « من نسي صلاة فليصل إذا ذكرها ، لا كفارة لها إلا ذلك ﴾ وأقم الصلاة لذكري ﴿ [طه : ١٤] » . وفي رواية عبد مسلم : « من نسي صلاة أو نام عنها ... » .

ج - التلفظ بالكفر : فإن من أكره على أن يطلق بالكفر فإنه يأتي بالمعاريض ، أي بما يوهم أنه نطق بالكفر لا بما يدل عليه صريحاً ، إلا إن أكره على ما يكفر صريحاً ، فإنه يتكلم بذلك بلسانه ، من غير أن يعتقد بنفسه ، مع طمأنينة قلبه بالإيمان ، واشتراح صدره باليقين والعرفان . قال تعالى : ﴿ من كفر بالله من

بعد إيمانه إلا من أكره وقلبه مطمئن بالإيمان ولكن من شرح بالكفر صدراً فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ﴿ [النحل : ١٠٦] .

هذا ، ولو صر المكره على الكفر ولم يتلفظ به ، واحتمل الأذى واحتسب الأجر عند الله عز وجل ، كان أفضل له وأكرم ، حتى ولو قتل في سبيل ذلك كان شهيداً .
روي عن رسول الله ﷺ أنه قال : « لا تشركوا بالله وإن قطعتم وحرقتهم » أي لا تتلفظوا بالشرك ونحوه ، إذا أكرهتم على ذلك ، ولو وصل بكم الحال إلى ما ذكر .

هـ - تفصيل القول في حكم الخطأ والنسيان^(١) : إن ما يترتب على تصرف المكلف ، خطأً أو نسياناً ، يختلف باختلاف الفعل أو القول الذي يقع منه ، وقد لوحظ في هذه أقسام أربعة ، إليك بيانها :

أولاً :

إن وقع الخطأ أو النسيان في ترك مأمور به لم يسقط ، بل يجب تداركه . ومثال ذلك في الخطأ : ما لو دفع زكاة ماله إلى من ظنه فقيراً ، فبان غنياً ، لم تجزى عنه ، ووجب عليه دفعها للفقير ، وله أن يرجع بها على الغني .

ومثاله في النسيان : ما لو تيمم ناسياً للماء في رحله وصلى ، ثم تذكر الماء ، فإنه يجب عليه الوضوء والإعادة .

ثانياً :

إن وقع الخطأ أو النسيان في فعل منهي عنه ، ليس من باب الإتلاف ، فلا شيء عليه . ومثاله في الخطأ : من شرب خمرأ ، طائناً أنها شراب غير مسكر ، فلا حد عليه ولا تعزير ، وفي النسيان : ما لو تطيب المحرم أو لبس محيظاً ونحو ذلك ، ناسياً فلا شيء عليه .

(١) وانظر مزيداً من التفصيل في هذا كتاب (رفع الحرج في الشريعة الإسلامية) للاستاد عدنان محمد حمزة

ثالثاً :

إن وقع الخطأ أو النسيان في فعل منهي عنه ، هو من باب الإلتلاف ، لم يسقط الضمان ، ومثاله : ما لو قدم له طعام مغصوب ضيافة ، فأكل منه ناسياً أنه مغصوب أو ظناً منه أنه غير مغصوب ، فإنه ضامن ، ومثله لو قتل صيداً وهو محرم ، ناسياً لإحرامه أو جاهلاً للحكم ، فعليه الفدية . ونظيره : ما لو خاطب امرأة بالطلاق ، ظاناً أنها غير زوجته ، فإذا هي زوجته ، طلقت منه ، وكذلك الحكم لو قال : زوجتي طالق ، ناسياً أن له زوجة ، فإن زوجته تطلق عليه .

رابعاً :

إن وقع الخطأ أو النسيان في فعل مهي عنه ، وكان الفعل يوجب العقوبة ، كان الخطأ أو النسيان شبهة تسقط تلك العقوبة .

ومثاله : ما لو قتل مسلماً في دار الحرب ، ظاناً أنه كافر ، فلا قصاص عليه ولا دية ، وكذلك : لو عفا الموكل عن القصاص ، واقتصر الوكيل ناسياً لعفوه ، فلا قصاص عليه ، وإن وجبت الدية في ماله .

٦ — مالا يعذر به الناسي : ما سبق من القول من رفع المؤاخدة عما وقع من تصرف نسياناً إنما هو في الناسي الذي لم يتسبب في نسيانه ، أما من تسبب في ذلك كأن ترك التحفظ وأعرض عن أسباب التذكر ، فإنه قد يؤاخذ عن تصرفه ولو وقع منه نسياناً ، وذلك : كمن قصر في تعاهد القرآن وتهاون في مداينة ما حفظ منه حتى نسيه ، وكمن رأى نحاسة في ثوبه فتباطأ عن إزالتها حتى صلى بها ناسياً لها ، فإنه يعد مقصراً مع وجوب القضاء عليه .

٧ — مسائل فقهية في النسيان :

أ — ترك التسمية على الذبيحة والصيد نسياناً :

التسمية على الذبيحة سنة عند الشافعي رحمه الله تعالى ، وهو رواية عن أحمد

رحمه الله تعالى ، فإذا تركها عمداً أو نسياناً أكلت الذبيحة .

وحجته في هذا : ما رواه البراء رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : « المسلم يذبح على اسم الله ، سمي أو لم يسم » . وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه : أنه ﷺ مثل عن الرجل يذبح ويسمى أن يسمى ؟ فقال : « اسم الله على فم كل مسلم » رواه الدارقطني .

وقال أبو حنيفة ومالك ، وهو المشهور عن أحمد ، رحمهم الله تعالى : إن التسمية شرط ، فإن تركها عمداً لم تؤكل الذبيحة ، لقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق ﴾ [الأنعام : ١٢١] . وأدلة أخرى ، فإذا تركها ناسياً أكلت عند الجميع ، لحديثنا الذي نحن في صدد الكلام عنه .

ومثل الذبيحة الصيد — فيما سبق — لدى مالك وأبي حنيفة والشافعي رحمهم الله تعالى .

وقال أحمد رحمه الله تعالى : إذا ترك التسمية عند إرسال الجارح أو رمي الآلة سهواً أو عمداً لا يؤكل الصيد ، لقوله ﷺ : « إذا أرسلت كلبك وسميت فكل » متفق عليه . وقوله : « وما صدت بقوسك وذكرت اسم الله عليه فكل » متفق عليه . ولم يوجب ذلك في الذبيحة ، لأن الذبح فيها يقع في محله أي العنق ، فيتساع فيها ، وأما الصيد فالذبح فيه يكون في غير محله عالماً ، فلا يتساع فيه ، قال ابن قدامة : والفرق بين الصيد والذبيحة : أن الذبح وقع في محله فجاز أن يتساع فيه ، بخلاف الصيد .

ب — الكلام في الصلاة سهواً : مذهب الشافعي رحمه الله تعالى أنها لا تبطل ، لأن الكلام الذي يفسد الصلاة هو المنهي عنه ، وهو لا يتناول كلام الناسي ، وقد ثبت في الصحيحين : أن رسول الله ﷺ صلى الظهر أو العصر وسلم من ركعتين ، فقال له رجل يقال له دو اليدين : يا رسول الله ، أسيت أم قصرت الصلاة ؟ قال : « لم أنس ولم تقصر » ، ثم قال لأصحابه : « كما يقول دو اليدين » .

فقالوا : نعم ، فتقدم فصلي ما ترك ، ثم سجد سجدتين آخر صلاته وسلم . رواه البخاري .

ووجه الدلالة بالحديث : أنه تكلم معتقداً أنه ليس في الصلاة ، وهم تكلموا على ظن النسخ ، ثم سى هو وهم على ما سبق .
وهذا مقيد بالكلام القليل عرفاً ، لأنه إذا طال الكلام حصل التذكر .
وبهذا قال مالك رحمه الله تعالى .

وقال الحنفية رحمهم الله تعالى : تبطل مطلقاً ، لأن الكلام نهي عنه لكونه مبطلاً بصورته ، فلا يختلف السهو عن العمد ، واستثنى الأكل نسياناً في الصوم من ذلك لورود النص به ، واعتبروا أحاديث النهي عن الكلام في الصلاة ناسخة لما ظاهره صحتها حال التكلم سهواً .

وعن أحمد رحمه الله تعالى روايتان .

ج — الأكل والشرب أو الجماع في الصوم نسياناً : ذهب جمهور الفقهاء إلى أن من أكل أو شرب ناسياً لصومه فإن كان الصوم واجباً يمسك فور تذكره بقية يومه ، ولا يبطل صومه ، ولا قضاء عليه ولا كفارة ، وذلك لما رواه البخاري ومسلم ، واللفظ له : أنه عليه السلام قال : « من نسي وهو صائم فأكل أو شرب ، فليتم صومه ، فإنما أطعمه الله وسقاه » .

وقال مالك رحمه الله تعالى : عليه القضاء إن كان الصوم واجباً ولا كفارة ، لأنه بمنزلة من ترك الصلاة ناسياً . حاء في الموطأ : قال مالك : من أكل أو شرب في رمضان ، ساهياً أو ناسياً ، أو ما كان من صيام واجب عليه ، أن عليه قضاء يوم مكانه .

والظاهر : أنه حمل الحديث الوارد على صوم التطوع ، فإنه قال في الموطأ : من أكل أو شرب ساهياً أو ناسياً في صيام تطوع فليس عليه قضاء ، وليتم صومه الذي أكل أو شرب وهو متطوع ولا يفطره .

ومثل الأكل والشرب الجماع عند أبي حنيفة والشافعي ومالك رحمهم الله تعالى .
والمشهور عن أحمد رحمه الله تعالى : أنه يبطل صومه بذلك وعليه القضاء ، وفي
وجوب الكفارة عليه روايتان .

٨ - الخطأ والنسيان في اليمين : إذا حلف على شيء وفعله ناسياً ، أو جاهلاً
به ، أي ظاناً أنه غير المحلوف عليه ، فهل يحنث في يمينه أم لا ؟

ذهب الشافعي رحمه الله تعالى - في الأظهر من قوله - إلى أنه لا يحنث ، ولو
كان يمينه طلاقاً أو عتاقاً ، ولكنه لا ينحل يمينه على الأصح ، لأن ما وجد منه لم
يعتبر متناولاً ليمينه ، وإلا لحنث به ، وهذا رواية عن أحمد رحمه الله تعالى .

وقال مالك رحمه الله تعالى : يحنث بكل حال ، لأن المرفوع إثم الخطأ والنسيان
لا ذاتهما أو ما يترتب عليهما .

والمشهور عن أحمد رحمه الله تعالى التفريق بين الطلاق والعتاق وغيرهما : فإن
كان يمينه بغير طلاق وعتاق فإنه لا يحنث ، وإن كان يمينه طلاقاً أو عتاقاً حنث ،
ولكنه لا يأثم إذا أقام على امرأته ما دام ناسياً ، فإذا ذكر فعله اعتزلها فوراً .

وحجته في هذا التفريق : أن الطلاق والعتاق كل منهما معلق بشرط ، فيقع بوجود
شرطه من غير قصد ، كما لو قال : أنت طالق إن طلعت الشمس ، فإنها تطلق بمجرد
طلوعها .

٩ - ما يترتب على فعل المكروه : تختلف الأحكام المترتبة على فعل المكروه
حسب درجة الإكراه ، وطبيعة الفعل المكروه عليه :

أ - فقد يكون الإكراه ملجئاً : بمعنى أن المكروه يصبح في حالة لا يكون له
اختيار في فعل ما أكره عليه بالكلية ولا قدرة لديه على الامتناع منه ، وذلك : كمن
ربط وحمل كرهاً ، وأدخل إلى مكان حلف على الامتناع من دخوله ، فلا إثم عليه
بالاتفاق ، ولا يترتب عليه حنث في يمينه عند الجمهور .

ب - وقد يكون الإكراه غير ملحقٍ : بمعنى أن المكره يستطيع أن يمتنع عن فعل ما أكره عليه ، فإذا كان المكره على هذه الحال فإن فعله يتعلق به التكليف ، وذلك : كمن أكره بضرب أو غيره حتى فعل ، فإن كان يمكنه أن لا يفعل فهو مختار لفعله ، لكن ليس غرضه نفس الفعل ، بل دفع الضرر عنه ، فهو مختار من وجه ، وغير مختار من وجه آخر ، ولهذا اختلف فيه : هل هو مكلف أم لا ؟

١٠ - مسائل فقهية في الإكراه :

أولاً : الإكراه في الأفعال :

أ - الإكراه على القتل أو الزنا : القتل بعير حق والربا من الكسائر المتفق على تحريمها في جميع ما برل على الأنبياء والمرسلين من شرائع ، ولذا لا يباحان في حال من الأحوال ، حتى في حال الإكراه ، بمعنى أن المكره عليهما لو أذى فعلهما فقتل كان مأجوراً ، ولكن قد تختلف الآثار المترتبة على فعل شيء منهما حسب درجة الإكراه ، وإليك بيان ذلك :

ب - الإكراه على الزنا : ذهب عامة العلماء : إلى أن المرأة إذا أكرهت على الربا ، لا حد عليها ، فإن كان الإكراه ملحقاً لا تأثم ، وإن كان غير ملحقٍ كانت آثمة . واحتجوا على ذلك بحديث الباب ، وبما رواه الأثرم : « أن امرأة استكرهت على عهد رسول الله ﷺ فدرأ عنها » . وأتى عمر رضي الله عنه بإماء - أي نساء مملوكات - استكرههن غلمان - عبيد - فضرب العلمان ولم يصرب الإماء . ولأن الإكراه شبهة ، والشبهة تسقط الحد .

وحكم الرجل كالمرأة عند أكثر أهل العلم ، وهو القول الأصح . وقال أكثر الحابلة ومحمد بن الحسن من الحنفية ، عليه الحد ، لأن الوطء لا يكون إلا بالانتشار والإكراه ينافيه ، فإذا وحد الانتشار انتفى الإكراه ، فيلزم الحد .

وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : إن كان الإكراه من السلطان فلا حد عليه ، وإن كان من غيره فعليه الحد .

ج . الإكراه على القتل : اتفق العلماء الذين يعتد بهم على أنه : لو أكره على قتل إنسان معصوم الدم لم يجز له أن يقتله ، فإن قتله كان آثماً ، لأن قتله له اقتداء لنفسه ، فيكون باختياره . هذا مع اتفاقهم أيضاً على أن الإكراه على القتل لا يكون إلا بالتهديد بالقتل أو بما يخاف منه القتل بشروط تفصلها كتب الفقه .

واحتتموا في هذه الحالة في وجوب القصاص :

— فقال مالك وأحمد — وهو الأظهر من قولي الشافعي — رحمهم الله تعالى : يجب القصاص عليهما — أي المكره والمكره — لاشتراكهما في القتل : المكره بالتسبب ، والمكره بالمباشرة .

— وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى : يجب على المكره وحده ، لأن المكره صار كالآلة ، وهو قول عند الشافعية .

— وقيل : يجب على المكره وحده لمباشرته الفعل ، وليس كالآلة ، لأنه آثم بالاتفاق ، وهو قول رفر من الحنفية ، وقول عند الشافعية .

ثانياً : الإكراه على غير القتل والزنا من المحرمات :

كالسرقة وشرب الخمر ونحوهما :

فقد ذهب جمهور الفقهاء إلى أن من أكره على فعل شيء من ذلك ، أتيح له فعله ، وعليه الضمان فيما فيه إتلاف مال غيره ويرجع بما صممه على المكره ، ولا إثم عليه ولا عقوبة .

وقال بعض المالكية ، وهو رواية عن أحمد : لا يباح له ذلك ، بمعنى : أنه لو فعل شيئاً فيه عقوبة بدنية كحد السرقة والشرب أقيمت عليه ، وإن كان في ذلك إتلاف لمال غيره كان الضمان عليه وعلى المكره .

ثالثاً : الإكراه على الأقوال :

ذهب جمهور العلماء — منهم مالك والشافعي وأحمد رحمهم الله تعالى — إلى

أن الإكراه متصور في جميع الأقوال ، فمن أكرهه بغير حق إكراهاً معتبراً على قول محرم كان له أن يفندي بقوله ولا إثم عليه ، وكان قوله لغواً لا يترتب عليه ما يقتضيه من الأحكام .

وذلك أن الله تعالى وضع الإثم عمن أكرهه على التلفظ بالكفر بقوله تعالى : ﴿ إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ ﴾ [النحل : ١٠٦] .

وللكفر أحكام كثيرة أعظمها الإثم ، فإذا سقط سقطت جميع الأحكام المترتبة على القول المكروه عليه ، لأنه إذا سقط الأعظم سقط الأصغر من باب أولى ، ولأن كلام المكروه صدر منه وهو غير راضٍ به ، فلا يؤاخذ به في الآخرة ، كما لا يترتب عليه حكمه في الدنيا .

ولا فرق في هذا بين قول وقول ، بل ذلك جارٍ في العقود كالبيع والنكاح ، كما يجري في الفسوخ كالخلع والطلاق ، وكذلك الأيمان والنذور . واستدل لهذا بحديث الباب ، وبما روي عن عائشة رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ ، أنه قال : « لا طلاق ولا عتاق في إغلاق » أي إكراه ، رواه أبو داود وغيره .

وفرق أبو حنيفة رحمه الله تعالى بين : ما يقل الفسخ عنده ويثبت فيه الخيار ، كالبيع ، فقال : يعتبر فيه الإكراه ، فلا يلزم المكروه ولا يترتب عليه آثاره .

وما ليس كذلك ، كالنكاح والطلاق ، والأيمان ، والنذور ، فقال : لا يعتبر فيها الإكراه ، وتلزم قائلها ، ولو كان مكرهاً عليها .

١١ - رضي المكروه بما أكرهه عليه : إذا ظهر من المكروه ما يدل على رضاه بما يُكرهه عليه ، ووجدت رغبة لديه فيه ، فإنه يصح منه ما يوقعه من العقود وغيرها ، ولا يعتد بالإكراه ولو كان قائماً ، لصحة قصده لما يصدر عنه من تصرف .

١٢ - الإكراه بحق :

إذا أكرهه المكلف على قول مطالب به ، أو فعل يلزمه ، فإن إكراهه لا يمنع من لزوم ما أكرهه عليه ، وترتب ما يقتضيه من أحكام . من ذلك :

— إذا أكره الحرني على الإسلام فنطق به صح إسلامه .

— إذا آلى من زوجته — أي حلف أن لا يقربها — ثم مضت أربعة أشهر ولم يقربها وأنى أن يطلقها ، وأكرهه الحاكم على الطلاق وقع طلاقه .

— إذا حلف أن لا يؤدي دينه ، فأكرهه الحاكم على الوفاء ، حنث يمينه ، وكان عليه الكفارة .

— إذا أكره الحاكم أحداً على بيع ماله ليوفي ديونه صح بيعه .

اغتنام الدنيا للفوز بالآخرة

عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ : « كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ ، أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ » .

وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول : إِذَا أُمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ ، وَتُخَذُ مِنْ صَحَّتِكَ لِمَرْضِكَ ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ .
رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ .

الحديث رواه البخاري في الرقاق (باب قول النبي ﷺ : كن في الدنيا كأنك غريب ...) رقم /٦٠٥٣/ .

أهمية الحديث :

هذا حديث شريف ، عظيم القدر ، جليل الفوائد ، جامع لأنواع الخير ، وجوامع المواعظ ، وهو أصل في قصر الأمل في الدنيا ، فإن المؤمن لا ينبغي له أن يتخذ الدنيا وطناً ومسكناً فيطمئن فيها ، ولكن ينبغي أن يكون فيها كأنه على جناح سفر ، يهيء جهازه للرحيل ، ويستعد ليوم الوعيد ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم .

لغة الحديث :

« أَحْذُ » : أَمْسِكْ .

« بِمَنْكَبِي » بتشديد الياء ، مثني مكب ، والمكيب : مجتمع رأس العضد والكتف ، سمي به لأنه يعتمد عليه .

« إذا أمسيت » : دخلت في المساء ، وهو من الزوال إلى نصف الليل .

« إذا أصبحت » : دخلت في الصباح ، وهو من نصف الليل إلى الزوال .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ — الرسول المرئي : كان رسول الله ﷺ معلماً لأصحابه ومريئاً ، وقد سبق في تعليمه وتربيته لهم أحدث ما توصل إليه علماء التربية الحديثة من طرق ووسائل ، فهو يغتنم الفرص والمناسبات ، ويضرب لهم الأمثال ، وينقل لهم المعنى المجرد إلى محسوس ومُشاهد ، ويتحوّلهم بالموعظة وبخاطبتهم بما تقتضيه حاجتهم ، وتدرّكه عقولهم ويراقب أفعالهم مع تصويب ما كان صحيحاً ، وتصحيح ما كان خطأً ، وكل ذلك بالقُدوة الحسنة ، والصبر والمصابرة والمحافظة .

ورسول الله ﷺ في هذا الحديث يأخذ بمنكبي عبد الله بن عمر ، لينبهه إلى ما يلقي إليه من علم ، وليشعره باهتمامه وحرصه على إيصال هذا العلم إلى قرارة نفسه وكيانه المتنبه كله .

وقد تبّه ابن حجر الهيتمي رحمه الله تعالى إلى هذا الدرس النبوي الكريم فقال : « وفيه مس المعلم أو الواعظ بعض أعضاء المتعلم أو الموعوظ عند التعلم ، ونظيره قول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه : علمني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه . وحكمة ذلك ما فيه من التأنيس والتنبية والتذكير ، إذ محال عادة أن ينسى من فعل ذلك معه ، وهذا لا يُفعل غالباً إلا مع من يميل إلى الفاعل ، ففيه دليل على محبته ﷺ لابن عمر وابن مسعود » (١) .

٢ — فناء الدنيا وبقاء الآخرة : يعيش الإنسان في هذه الدنيا ما أراد الله أن يعيش ، ثم هو لا بد يوماً من الأيام أن يموت ﴿ كُلُّ نَفْسٍ دَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴾ [آل عمران : ١٨٥] ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ [الرمرر : ٣٠] . وإن هذا

(١) فتح المبین لشرح الأربعین ص ٢٧٦ .

الإنسان لا يدري متى ينتهي أجله ويأتيه الموت ﴿ وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت ﴾ [لقمان : ٣٤] .

فهذه الدنيا فانية مهما طال عمر الإنسان فيها ، وهذه حقيقة مشاهدة ، نراها كل يوم وليلة ، ونحس بها كل ساعة ولحظة ، ثم لا بد لهذا الإنسان من أن يعيش حياة دائمة مستقرة خالدة ، لا نهاية لها ولا أمد ، تلك الحياة الباقية هي الحياة الأخرى ، بعد أن يعث الله عز وجل الناس من قبورهم ، ويجمعهم إليه ليحاسبهم على أعمالهم ، ويقضي بينهم إما إلى جنة عرضها السماوات والأرض ، أعدت للمتقين خالدين فيها أبداً ، وإما إلى نار وقودها الناس والحجارة ، أعدت للكافرين وما هم منها بمخرجين .

فالمؤمن العاقل هو الذي لا يفتخر بهذه الدنيا ، ولا يسكن إليها ويطمئن بها ، ويظنها كل شيء ، بل يقصر أمله فيها ، ويجعلها مزرعة يبذر فيها العمل الصالح ليحصد ثمراته في الآخرة ، ويتحداها مطية للنجاح على الصراط الممدود على متن جهنم ؛ وقد اتفقت على التنبيه إلى هذه الحقيقة وصايا الأنبياء وأتباعهم ، قال الله تعالى حاكياً عن مؤمن آل فرعون : ﴿ إنما هذه الحياة الدنيا متاع وإن الآخرة هي دار القرار ﴾ [عافر : ٣٩] وقال رسول الله ﷺ : « مالي وللدنيا ؛ إنما مثلي ومثل الدنيا كمثل راكب قال في ظل شجرة ثم راح وتركها » . قَالَ : نام في النهار ليستريح .

٣ — الدنيا معبر للآخرة وطريق : والمؤمن إما غريب فيها أو عابر سبيل ، فهو لا يركن إليها ، ولا يشغل بزخرفها ويخدع بما فيها ، فهي ليست أهلاً لأن يتعلق بها ويجهد نفسه من أجلها ، لأنها دار عور وليست بدار قرار ﴿ وما الحياة الدنيا إلا متاعُ العرور ﴾ [آل عمران : ١٨٥] . وإما يستشعر المؤمن في نفسه وقلبه دائماً وأبداً ، أن يعيش في هذه الدنيا عيش الغريب عن وطنه ، البعيد عن أهله وعياله ، فهو دائماً وأبداً ، في شوق إلى ربي الوطن ، وفي حنين إلى لقاء الأهل والعيال والأحباب والخلان ، ومهما طالت غربته في البلد الذي هو فيه ، لا يطمئن إليه ، ولا يزال قلبه يتلهف إلى مفارقتها ، وبذلك لا يشيد فيه بقاء ، ولا يقني فراشاً ولا أساساً ، بل

يرضى بما تيسر له ، ويدخر من دار العربة ، ويجمع من الهدايا والتحف ، ما يتنعم به في بلده ، بين الأهل وذوي القرى ، لأنه يعلم أن هناك المقام والمستقر ، وهكذا المؤمن يزهد في الدنيا ؛ لأنها ليست بدار مقام ، بل هي لحظات بالنسبة للآخرة ﴿ فما متاعُ الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل ﴾ [التوبة : ٣٨] ﴿ وإن الآخرة هي دارُ القرار ﴾ [غافر : ٣٩] .

قال الحسن البصري : المؤمن كالغريب لا يخرج من ذل الدنيا ، ولا ينافس في عزها ، له شأن وللناس شأن . وقال ابن رجب : لما خلق الله آدم عليه السلام أسكن هو وزوجته الجنة ، ثم أهبط منها ، ووعد بالرجوع إليها وصالحو ذريتهما ، فالؤمن أبداً يحنُّ إلى وطنه الأول ، وحب الوطن من الإيمان .

بل إن المؤمن يعيش في هذه الدنيا ويستقر أقل مما يعيشه الغريب عن بلده وقيم ، فإن الغريب ربما طاب له المقام ، واتخذ المسكن والأهل والعيال ، وليس هذا حال المؤمن في الدنيا ، بل هو كالمسافر في الطريق ، يمر مرَّ الكرام ، ونفسه تتلهف إلى الوصول لموطنه ومستقره ، فكلما قطع مسافة سُرَّ أكثر ، وكلما عاقه معوق ساعة ساء ذلك وتألم ، والمسافر لا يتخذ في سفره المساكن والأصدقاء ، بل يكتفي من ذلك بالقليل ، قدر ما يؤنسه لقطع مسافة عبوره ، ويساعده على بلوغ غايته وقصده . وهكذا المؤمن في الدنيا يتخذ من مساكنها ومتاعها ما يكون عوناً في تحقيق مبتغاه في الآخرة من الفوز برضوان الله تعالى ﴿ الذي خلق الموت والحياة لیسلوكم أيكم أحسنُ عملاً ﴾ [الملك : ٢] ويتخذ من الخلال من يده على الطريق ، ويساعده على الوصول إلى شاطئ السلامة ﴿ الأخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين ﴾ [الزخرف : ٦٧] ويكون حذراً فيها من اللصوص وقطاع الطرق الذين يبعده عن الله عز وجل وطاعته ؛ كحال المسافر في الصحراء ﴿ ويوم يعض الظالم على يديه يقول يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً . يا ويلتى ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً . لقد أضلني عن الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان حذولاً ﴾ [الفرقان : ٢٧ - ٢٩] . والمسافر يترود لسفره ، والمؤمن يتزود من دنياه

لآخرته قال الله تعالى ﴿ وتزوّدوا فإن خير الزاد التقوى ، واتّقون يا أولي الألباب ﴾ [البقرة : ١٩٧] .

٤ — موعظة ابن عمر : ويتلقى عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما موعظة رسول الله ﷺ بكل جوارحه ، ويدركها بقلبه وفكره ، ويعيها بعقله وذهنه ، فيكون التلميذ الناجح لأستاذه المرئي الرسول ؛ ويصبح هو بدوره مصدر إشعاع وهداية ، فيدعو من يبلغه حديث رسول الله ﷺ أن يزهد في الدنيا فيوصل إلى سهاية قصر الأمل ؛ فإذا أمسى لم ينتظر الصباح ، وإذا أصبح لم ينتظر المساء ، بل يظن أن أجله قبل ذلك .

وقد روى الحاكم في صحيحه حديثاً مرفوعاً ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ : « اغتتم خمساً قبل خمس ، شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » .

٥ — على المسلم أن يبادر إلى فعل الخير ، والإكثار من الطاعات والمبرات ، فلا يهمل ولا يمهّل ، على أمل التدارك في المستقبل ؛ لأنه لا يدري متى ينتهي أجله .

٦ — على المسلم أن يغتنم المناسبات والفرص ، إذا منحت له ، وقبل أن يفوت الأوان .

٧ — وفي الحديث حث على الزهد في الدنيا ، والإعراض عن مشاغلها ، وليس معنى ذلك ترك العمل والسعي والنشاط ، بل المراد عدم التعلق بها والاشتغال بها عن عمل الآخرة .

٨ — شأن المسلم أن يجتهد في العمل الصالح ، ويكثر من وجوه الخير ، مع خوفه وحذره دائماً من عقاب الله سبحانه وتعالى ، فيزداد عملاً ونشاطاً ، شأن المسافر الذي يبذل جهده من الحذر والحيلة ، وهو يخشى الانقطاع في الطريق ، وعدم الوصول إلى المقصد .

- ٩ - الحذر من صحبة الأشرار ، الذين هم بمثابة قطاع الطرق ؛ كي لا ينحرفوا بالمسلم عن مقصده ، ويحولوا بينه وبين الوصول إلى غايته .
- ١٠ - العمل الدنيوي واجب لكف النفس وتحصيل النفع ، والمسلم يسخر ذلك كله من أجل الآخرة وتحصيل الأجر عند الله تعالى .
- ١١ - مثل هذا الحديث يعيدنا إلى الوسطية والاعتدال في العمل للدنيا والآخرة كلما زاد التصاقنا بتراب الأرض وأصابتنا عن الآخرة غفلة وشروء .

اتباعُ شرعِ الله تعالى عمادُ الإيمان

عن أبي محمد عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال : قال رسول الله ﷺ : « لا يؤمنُ أحدُكم حتى يكونَ هواهُ تبعاً لما جئتُ به » .
حديثٌ صحيح ، رويناهُ في كتاب الحُجَّةِ بإسنادٍ صحيح .

كتاب الحجة : هو كتاب في عقيدة أهل السنة ، يتضمَّن ذكر أصول الدين على قواعد أهل الحديث ، واسمه : « كتاب الحجة على تاركي سلوك المحجة » . قال فيه ابن حجر الهيتمي : وهو كتاب جيد نافع ، مؤلفه أبو الفتح نصر بن إبراهيم المقدسي ، الفقيه الشافعي الزاهد ، نزيل دمشق ، (توفي ٤٩٠ هـ) . « شروح الأربعين » .

لغة الحديث :

« لا يؤمن » : لا يكمل إيمانه ، أو لا يصح .
« هواه » : ما تحبه نفسه ويميل إليه قلبه ويرعبه طبعه .
« تبعاً » : تابعاً له بحيث يصبح اتباعه كالطبع له .
« لما جئت به » : ما أرسلني الله تعالى به من الشريعة الكاملة ، بما فيها من أمر ونهي ، نص عليهما الكتاب المنزل أو وجهت إليهما السنة الملهمة .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

١ — المسلم إنسان متكامل : المسلم إنسان متكامل فيه جوانب الشخصية المثالية ، فلا تعارض بين قوله وفعله ، ولا تناقض بين سلوكه وفكره ، بل هو إنسان يتوافق فيه القلب واللسان مع سائر أعضائه ، كما يتناسق لديه العقل والفكر والعاطفة ،

وتتوازن عنده الروح والجسد ، ينطق لسانه بما يعتقد ، وتنعكس عقيدته على جوارحه ، فتقوم سلوكه وتسدد تصرفاته ، فلا تملكه الشهوة ، ولا تطعنه بدعة ، ولا تهوي به متعة ، منطلقه في جميع شؤونه وأحواله شرع الله تعالى الحكيم ، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه . وهذا ما يقرره رسول الله ﷺ — وقد أوتي جوامع الكلم — عندما ينصب لنا العلامة الفارقة للمسلم المؤمن فيقول : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما حثت به » .

٢ — حقيقة الهوى وأنواعه : قد يطلق الهوى ويراد به الميل إلى الحق خاصة ، ومحبة والانقياد إليه . ومنه ما جاء في قول عائشة رضي الله عنها : ما أرى ربك إلا يسارع في هواك ، قالت ذلك لما نزل قوله تعالى : ﴿ تُرْجَى مِنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤْوَى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ [الأحراب : ٥١] أخرجه البخاري . وقول عمر رضي الله عنه في قصة المشاورة في أسارى بدر : فهوى رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر ، ولم يهو ما قلت .

وقد يطلق ويراد به الميل والمحبة مطلقاً ، فيشمل الميل إلى الحق وغيره ، وهذا المعنى هو المراد في الحديث .

وقد يطلق ويراد به مجرد إشباع شهوات النفس وتحقيق رغباتها ، وهذا المعنى هو المراد عند إطلاق كلمة الهوى ، وهو الأكثر في الاستعمال ، وهو المعنى الذي تضافرت نصوص الشرع على ذمه والتحذير منه والتنفير عنه ، إذ الغالب فيه أن يكون ميلاً إلى خلاف الحق ، وتحقيق مشتبهات الطبع دون مقتضيات الشرع ، فيكون سبيل الضلال والشقاء . قال الله تعالى مخاطباً داود عليه السلام : ﴿ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَى فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [ص : ٢٦] .

٣ — اتباع الهوى منشأ المعاصي والبعد والإعراض عن الحق : فمن استرسل في شهواته ، وأعطى نفسه هواها ، جرت به إلى المعاصي والآثام ، وأوقعته في مخالفة شرع الله عز وجل ، وفي الحقيقة : ما انحرف المنحرفون ، وما ابتدع المستدعون ،

وما أعرض الكاهرون الفاسقون والمارقون ، عن المنهج القويم والحق المبين ، لعدم وضوح الحق أو عدم اقتناعهم به — كما يزعمون — فالحق واضح أبليج ، والباطل ملتبس للجلج ، وإنما بدافع الهوى المتبع ، قال تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَحْيُوا لَكَ فاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَعِيرٌ هُذًى مِنَ اللَّهِ ﴾ [القصص : ٥٠] .

٤ — الهوى المتبع إله يعبد من دون الله عز وجل : إن العبادة هي الانقياد والخضوع ، فمن انقاد لهواه وخضع لشهواته فقد أصبح عبداً لها . وإن الهوى والشهوات لا تزال بالإنسان حتى تتمكن منه وتسيطر عليه ، فلا يصدر في تصرفاته إلا عنها ، ولا يأنمر إلا بأمرها ، وإن خالف فكره وعقله ، وناقض معرفته وعلمه . وهكذا تجد عدة الهوى يعمضون أعينهم عن رؤية الحق ، ويصمون آذانهم عن سماعه ، فلا يعررون . ستقامة ولا يهتدون سبيلاً . قال ابن عباس رضي الله عنه : الهوى إله يعبد في الأرض ، ثم تلا : ﴿ أَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ [الفرقان : ٤٣] . وقال عليه الصلاة والسلام : « ما تحت ظل السماء إله يعبد أعظم عند الله تعالى من هوى متبع » . أعظم : أي أكثر إثماً لأنه أوسع شراً .

٥ — اتباع الهوى ضعف لا يليق بالإنسان المكرم : إن الله تبارك وتعالى قد منح هذا الإنسان ما ميزه عن الكائنات وجعله مخلوقاً مكرماً : ﴿ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَرْدِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلاً ﴾ [الإسراء : ٧٠] . وهذه المحبة التي كانت عواء التكريم هي العقل الذي يبصره بالخير ويغريه بفعله ويدرك به الشر الذي ينفره من اقترابه قال تعالى : ﴿ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا . فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴾ [الشمس : ٨ — ٩] . والنفس البشرية قابلة للخير والشر ومزودة بدوافع الفجور وبواعث التقوى ، والإنسان بما منح من القوة العاقلة وما أعطي من الاختيار والقدرة بملكه أن يخالف هواه ويسيطر على نوازع الشر ويكبتها ، ويحاهد نفسه ويحميها على السمو في درحات

الخير والتقوى فيبوئها المرتبة اللاتمة بها من التكريم والتفضيل ، فإن هو فعل ذلك كان سلوكه عنوان قوته العقلية وبشريته المثالية وإنسانيته المتكاملة ، وإن هو انهمر أمام نوازع الشر واستسلم لهواه وانحدر في دركات الرذيلة فقد انحط بإنسانيته ، وأسف بكرامته ، فكان هذا عنوان حماقة وضعفه ، قال الله تعالى : ﴿ قد أفلح من زكّاهها . وقد خات من دسّاهها ﴾ [الشمس : ٩ - ١٠] . وقال عليه الصلاة والسلام : « المحاهد من جاهد نفسه ، والعاجز من أتبع نفسه هواها ، وتمنى على الله الأماني » . وقال : « بشس العبدُ عبْدُ هوى يُصله ، وبشس العبدُ عبْدُ طمعٍ يقوده » .

وأما محاهدة النفس والتمرد على الهوى فهي نتيجة المعرفة الحققة بالله عز وجل ، واستشعار عظمته ، وإدراك معننه . ولا يزال العبد يحاهد نفسه حتى يسلم كلياً من عبودية الهوى إلى العبودية الخالصة لله عز وجل ، ويكتمل فيه الإيمان ، ويثبت لديه اليقين ، ويكون من المائزين بسعادة الدارين ، قال الله تعالى : ﴿ وأما من خاف مقامَ رَبِّه ونهى النفسَ عن الهوى . فإنَّ الجنةَ هي المأوى ﴾ [النازعات : ٤٠ - ٤١] .

٦ - اتباع الهوى خسران وضلال ومحاهدة النفس سعادة ونجاة : إن اتباع الهوى والانغماس في الشهوات والسعي وراء الحظوظ والملذات ، دون اكتراث بحلال أو حرام ، عبودية لغير الله عز وجل ، وهذا ظلم وطغيان ، لما فيه من انشغال بالنعمة عن المنعم ، وجهل وضلال ، لما فيه من إثارة للغفاني على الباقي ، وهو مسلك عاقبته الهلاك والخسران ، لما ينطوي عليه من الكبر والاستعلاء ، وما ينتج عنه من تعد واستعداد : ﴿ فأما من طغى . وآثر الحياة الدنيا . فإنَّ الجحيمَ هي المأوى ﴾ [النازعات : ٣٧ - ٣٩] .

٧ - مراتب الإيمان : إذا نطق المسلم بالشهادتين بلسانه ، وأدعن في نفسه لشرع الله عز وجل ، وعقد العزم في قلبه على الترام أوامره واجتناب نواهيه ، فقد تحقق لديه أصل الإيمان ، وحصل له أقل مراتبه ، وانتقل من فصيلة الكافرين إلى رمة

المؤمنين ، ورجيت له النجاة عند الله عز وجل يوم القيامة : « من قال لا إله إلا الله مؤمناً بها قلبه دخل الجنة » رواه البخاري وغيره .

فإذا التزم المسلم منهج الله تبارك وتعالى ، ووطد نفسه على أن يكون تابعاً له في كل شؤونه ، يدور معه حيث دار ، لا يأتمر إلا بأمره ولا ينتهي إلا بنهيه ، يحكمه في كل كبير وصغير ، ويميل إليه كما يميل لمشتبهاته الجليلة ، ويكيفها عليه ، فيهوى ما يقره ويبغض ما ينفيه ، يحل حلاله ويحرم حرامه ، يتقي الشبهات ويأخذ نفسه بالورع ، دون أن يجد في نفسه غصاصة ، أو يشعر بكره أو مشقة ، إذا أصبح المسلم هكذا فقد اكتمل إيمانه ، وبلغ أرقى مراتب اليقين ، وإن هو لم يكن كذلك فما رال في إيمانه نقص ودخل .

وأما من ترك أحكام شرع الله عز وجل ، معرضاً عنها ، راغباً في غيرها ، غير مدعن لها إذعان الصادقين ، ولا معتقداً بها اعتقاد المخلصين ، لم يثبت له أصل الإيمان ، ولم يصح منه إسلام ، بل هو في عداد الكافرين ، الخالدين يوم القيامة في جحيم وبئس المصير .

٨ — محبة الله تعالى ورسوله ﷺ : حتى يتحقق لدى المسلم أصل الإيمان ، ويسير في طريق بلوغ كماله ، لا بد من أن يحب ما أحبه الله تعالى ، محبة تحمله على الإتيان بما وجب عليه منه وما ندب إلى فعله ، وأن يكره ما كرهه الله تعالى ، كراهة تحمله على الكف عما حرم عليه منه وما ندب إلى تركه ، وهذه المحبة لما أحبه الله تعالى والكراهة لما كرهه ، لا تتحققان إلا إذا أحب الله تعالى ورسوله ﷺ حباً يفوق حبه لكل شيء ، بحيث يضحى في سبيلهما بكل شيء ، ويقدمهما على كل شيء ، قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبَاؤُكُمْ وَأُخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرْتَصُّوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [التوبة : ٢٤] .

وروى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه : قال رسول الله ﷺ : « لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه وولده وأهله والناس أجمعين » . فلا يكون مؤمناً حتى يقدم محبة الرسول ﷺ على محبة جميع الخلق ، ومحبة الرسول تابعة لمحبة المرسل ولأرمة لها ، فلا توجد محبته ﷺ إلا إذا توفرت محبة الله عز وجل ، كما دل عليه قوله تعالى : ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة : ٢٤] .

٩ — عنوان المحبة الموافقة والاتباع : المحبة الصحيحة تقتضي متابعة المحب لمن أحب ، وموافقته فيما يحب ويكره ، قولاً وفعلأً واعتقاداً ، فمن أحب الله تعالى ورسوله ﷺ محبة صادقة أورثته تلك المحبة — كما علمنا — حباً لما يحبانه وكرهاً لما يكرهانه ، ومن لوازم ذلك أن يعمل بخوارحه بمقتضى هذا الحب وذاك البغض ، فيقف عند حدود شرع الله عز وجل ، بمثل أمره ويجتنب نهيهِ على أتم وجه ، ليكون ذلك برهان المحبة ودليل الإيمان . قال الله تعالى : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ... ﴾ [آل عمران : ٣١] قال الحسن البصري رحمه الله تعالى : قال أصحاب النبي ﷺ : يا رسول الله ، إنا نحب ربنا حباً شديداً ، فأحب الله أن يجعل لحبه علماً ، فأنزل هذه الآية .

فمن ترك شيئاً مما يحبه الله عز وجل ورسوله ﷺ ، وفعل شيئاً يكرهانه ، مع قدرته على فعل المحبوب وترك المكروه ، كان في إيمانه خلل ونقص ، عليه أن يسعى لإصلاحه وتداركه ، وكانت محبته دعوى تحتاج إلى بينة .

قال بعضهم : كل من ادعى محبة الله تعالى ، ولم يوافق الله في أمره ، فدعواه باطلة ، وكل محب ليس يخاف الله فهو مغرور .

وقال آخر : ليس بصادق من ادعى محبة الله ولم يحفظ حدوده .

ورحم الله تعالى من قال :

تعصي الإله وأنت تزعم حبه	هذا لعمرى في القياس شنيع
لو كان حبك صادقاً لأطعته	إن المحب لمن يحب مطيع

وبهذا يتضح لك تناقص موقف أولئك الناس الذين يهيمون وجداً عند ذكر الله تعالى أو رسوله ﷺ ، وتذرف عيونهم دموعاً ، وتنخفص رؤوسهم خشوعاً ، ويعلمون دعواهم محبة الله ورسوله ﷺ عريضة ، وهم على معصية الله عز وجل ، من تعامل بالربا ، وغش واحتكار ، وحشع وطمع ، ومن سمرور واختلاط ، وترك آداب شرع الله تعالى المحكم ، سأل الله تعالى لنا ولهم الهداية إلى أقوم سبيل .

١٠ - حلاوة الإيمان : للإيمان أثر في النفوس ، وطعم في القلوب ، أطيّب لدى المؤمنين من الماء العذب البارد على الطمأ ، وأحلى من طعم العسل بعد طول مرارة المذاق . وهذه المحبة وذاك الطيب ، لا يشعر بهما ولا يجد لذتهما إلا من استكمل إيمانه ، وصدقت محبته لله تعالى ورسوله ﷺ ، وأثمرت في جوانب نفسه ، فأصبح لا يحب إلا الله ، ولا يعص إلا الله ، ولا يعطي إلا الله ، ولا يبيع إلا الله . روى البخاري ومسلم : عن أسر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا الله ، وأن يكره أن يرجع إلى الكفر - بعد أن أنقذه الله منه - كما يكره أن يلقى في النار » . حلاوة الإيمان : معناها اللذة في الطاعة . قال النووي : هذا حديث عظيم ، أصل من أصول الإسلام .

١١ - الاحتكام إلى شرع الله عز وجل والرضا بحكمه : من لوازم الإيمان أن يحتكم المسلم إلى شرع الله عز وجل في خصوماته وقضاياها ، ولا يعدل عنه إلى سواه ، ويرضى بحكم الله تعالى الثابت في الأدلة الشرعية المعتمدة ، من كتاب وسنة وما استنبط منهما وتفرع عنهما ، مطمئناً لذلك الحكم ومستسلماً له ، سواء أكان له أم عليه ، يوافق هواه أم يخالف رغبته . قال تعالى : ﴿ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ﴾ [الأحزاب : ٣٦] . وقال سبحانه : ﴿ فلا وربك لا يؤمنون حتى يُحكّموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت ويُسلموا تَسليماً ﴾ [النساء : ٦٥] وتحكيم رسول الله ﷺ بعد

موته يكون بالاحتكام إلى شريعته وسنته .

١٢ — حب ما كرهه الله تعالى وكره ما أحبه كفر وضلال : علمنا أن أصل الإيمان لا يتحقق إلا بحب ما أحب الله تعالى وكره ما كرهه ، وأن كمال الإيمان لا يكون إلا بالعمل بمقتضى ذلك . فمن لم توجد لديه تلك المحبة فقد الإيمان أصلاً ، ومن عكس الأمر : فأحب ما كرهه الله تعالى وكره ما أحب ، فقد ارداد كفرأ وضلالاً ، وعتوأ وعناداً ، وكان أشد الناس حسراً في الدنيا والآخرة ، قال الله تعالى : ﴿ والذين كفروا فتنفساً لهم وأضل أعمالهم . ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله فأحبط أعمالهم ﴾ [محمد : ٨ — ٩] . تعساً : هلاكاً وخيبة . فأحبط : أبطل وأذهب .

وقال سبحانه : ﴿ إن الذين ارتدوا على أديبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سؤل لهم وأملى لهم . ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سئطيعكم في بعض الأمر والله يعلم إسرارهم . فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم . ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم ﴾ [محمد : ٢٥ — ٢٨] . سؤل : زين لهم القبيح حتى رأوه حسناً . أملى لهم : مد لهم الآمال ، وأملهم بطول العمر .

١٣ — النموذج المثالي : لقد كان أصحاب رسول الله ﷺ النموذج المثالي في صدق محنتهم لله تعالى ورسوله ﷺ ، وحبهم ما يرصيهما وبعضهم ما يسخطهما ، وتقديم محنتهما على كل شيء ، وتكليف أهوائهم تبعاً لما جاء به رسول الله ﷺ ، حتى بذلوا في سبيل ذلك نفوسهم وأرواحهم وأموالهم ، وقاتلوا عليه آباءهم ، وهجروا أرواحهم وعشيرتهم وأوطانهم ، لأنهم كانوا أعرف بحقه وأدرك لفصله . وانظر إلى موقف عمر رضي الله عنه إذ يقول : لأنت يا رسول الله أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي ، فقال ﷺ : لا والذي نفسي بيده ، حتى أكون أحب إليك من نفسي . فسكت ساعة — أي فترة قصيرة من الزمن — أدرك فيها أن حق رسول الله ﷺ أكد من كل حق ، ومقدم على كل خلق ، حتى النفس التي

سعة مغفرة الله عز وجل

عن أنس رضي الله عنه قال : سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول : « قال الله تعالى : يا ابن آدم ، إنك ما دعوتني ورجوتني عَفَرْتُ لَكَ على ما كانَ مِنْكَ ولا أباي . يا ابن آدم ، لو بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَمَانِ السَّمَاءِ ، ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَنِي عَفَرْتُ لَكَ . يا ابن آدم ، إنك لو أُتِيتَ بِقُرَابِ الْأَرْضِ حَطَايَا ، ثُمَّ لَقِيتَنِي لا تُشْرِكُ بِي شَيْئاً ، لَأُتِيتَكَ بِقُرَابِهَا مَغْفِرَةً » رواه الترمذي ، وقال : حديث حسن صحيح .

الحديث أخرجه الترمذي في كتاب الدعوات (باب غفران الذنوب مهما عظمت) رقم / ٣٥٣٤ / ، والدارمي رقم / ٢٧٩١ / ، وقال السحاوي في تخريج الأربعين النووية بعد تخريجه : هذا حديث حسن .

لغة الحديث :

« ما دعوتني » : ما دمت تسألني مغفرة ذنوبك وغيرها ، وتعبدني بالطاعات والدعوات ونحوها ، فإن الدعاء مع العادة .

و « حقيقة الدعاء » : استدعاء العبد ربه واستمداده منه المعونة في حقه .

و « ما » : زمانية ظرفية أي مدة دوام دعائك .

« رحوتني » : حفت من عقوبتي ورحوت معصرتي ، وطمعت في رحمتي ، وحشيت من عظمتي ، ويكون الرحاء بمعنى الخوف ، والرخاء : تأميل الخير وقرب وقوعه .

« عمرت لك » : سترت عيوبك ومحوت ذنوبك .

« على ما كان منك » : مع ما وقع منك من الذنوب الكثيرة ، الصغيرة والكبيرة .
« لا أبالي » : أي لا تعظم كثرتها علي ، فإن جرائم العباد وآثام أهل العناد في
جنب عظمة الرب كذرة صغيرة وأقل منها .

« بلغت » : وصلت من كثرة كميتها ، أو من عظمة كميتها . فيه مبالغه بكثرة
الذنوب بحيث لو كانت أجساماً لملأت ما بين السماء والأرض .

« عان » : هو السحاب ، وقيل ما انتهى إليه البصر منها .

« استغفرتني » : طلبت مني المغفرة ، وهي وقاية شر الذنوب مع سترها .

« بقرب الأرض » : ملؤها ، أو ما يقارب ملأها .

« خطايا » : ذنوباً كبيرة أو صغيرة .

« لقيتني » : أي مت ولقيتني يوم القيامة .

« لا تشرك بي شيئاً » : اعتقاداً ولا عملاً ، أي تعتقد أنه لا شريك لي في ملكي
ولا ولد لي ولا والد ، ولا تعمل عملاً تبني به غيري .

« مغفرة » . هي إزالة العقاب وإيصال الثواب .

فقه الحديث وما يرشد إليه :

هذا الحديث أرجى حديث في السنة ، لما فيه من بيان كثرة مغفرته تعالى ، لئلا
يأس المذنبون منها بكثرة الخطايا ، ولكن لا يسعي لأحد أن يعثر به فينهمك في
المعاصي : فربما استولت عليه ، وحالت بينه وبين مغفرة الله عز وجل . وإليك بيان
ما فيه :

١ — أسباب المغفرة :

لمعصية ما يفرط من الإنسان من خطايا طرق وأسباب منها :

١ — الدعاء مع رجاء الإجابة : الدعاء مأمور به وموعود عليه بالإجابة ، قال

تعالى : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾ [غافر : ٦٠] وعن النعمان بن بشير رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « إن الدعاء هو العبادة ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ وَقَالَ رَبُّكُمْ ... ﴾ . رواه الترمذي وغيره . وإن الله سبحانه وتعالى لا يتفصل على العبد ، ويوفقه لأن يدعوه ويضرع إليه ، إلا ويتفضل عليه بالقبول والإجابة ، أخرج الطبراني مرفوعاً : « من أعطي الدعاء أعطي الإجابة ، لأن الله تعالى يقول : ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ » . وفي حديث آخر : « ما كان الله ليفتح على عبد باب الدعاء ويفلق عنه باب الإجابة » .

٢ — شرائط الإجابة وموانعها وآدابها : الدعاء سبب مقتض للإجابة عند استكمال شرائطه وانتفاء موانعه ، وقد تتخلف الإجابة لانتفاء بعض شروطه أو آدابه ، أو وجود بعض موانعه :

أ — الحضور والرجاء : ومن أعظم شرائطه حضور القلب مع رجاء الإجابة من الله تعالى .

أخرج الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة ، وإن الله تعالى لا يقبل دعاء من قلب غافل لاه » . وفي المسند : عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي ﷺ قال : « القلوب أوعى ، وبعضها أوعى من بعض ، فإذا سألت الله عز وجل — أيها الناس — فاسألوه وأنتم موقنون بالإجابة ، فإن الله لا يستجيب لعبد دعاه عن ظهر قلب غافل » .

ومن علامة الرجاء حسن الطاعة ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَةَ اللَّهِ ﴾ [البقرة : ٢١٨] .

ب — العزم في المسألة والدعاء : أي أن يدعو العبد بصدق وحزم وإبرام ، ولا يكون تردد في قلبه أو قوله ، فقد نبى رسول الله ﷺ أن يقول الداعي أو المستغفر في دعائه واستغماره : اللهم اغفر لي إن شئت ، اللهم ارحمني إن شئت ، ولكن ليحرم

في الدعاء ، فإن الله صانع ما شاء لا مكره له . رواه مسلم .

وفي الصحيح عن النبي ﷺ قال : « إذا دعا أحدكم فلا يقل : اللهم إن شئت اغفر لي ، ولكن ليغفر لي ، فإن الله سبحانه لا يتعاضمه شيء أعطاه » . رواه الترمذي .

ج - الإلحاح في الدعاء : إن الله تعالى يحب من عبده أن يعلن عوديته له وحاجته إليه حتى يستجيب له ويلبي سؤله ، فما دام العبد يلح في الدعاء ، ويطمع في الإجابة ، من غير قطع الرجاء ، فهو قريب من الإجابة ، ومن قرع الباب يوشك أن يفتح له . قال الله تعالى : ﴿ وادْعُوهُ خَوْفاً وَطَمَعاً إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف : ٥٦] ، وفي مستدرک الحاكم عن أس مرفوعاً : « لا تعجزوا عن الدعاء ، فإنه لن يهلك مع الدعاء أحد » وقال ﷺ : « من لم يسأل الله يفضب عليه » رواه ابن ماجة . وجاء في الآثار أن العبد إذا دعا ربه وهو يحبه قال : يا جبريل ، لا تعجل بقضاء حاجة عبدي ، فأني أحب أن أسمع صوته .

د - الاستعجال وترك الدعاء : نهى رسول الله ﷺ العبد أن يستعجل ويترك الدعاء لاستبطاء الإجابة ، وجعل ذلك من موانع الإجابة ، حتى لا يقطع العبد رجاءه من إجابة دعائه ولو طالّت المدة ، فإنه سبحانه يحب الملحين في الدعاء ، قال رسول الله ﷺ : « يستجاب لأحدكم ما لم يعجل فيقول : قد دعوت ربي فلم يستجب لي » متفق عليه .

هـ - الرزق الحلال : إن من أهم أسباب استحابة الدعاء أن يكون رزق الإنسان حلالاً ، ومن طريق مشروع ، ومن موانع الاستجابة أن لا يبالي الإنسان برزقه : أمن حلال أو حرام . ثبت عنه عليه الصلاة والسلام : « الرجل يمد يديه إلى السماء ، يقول : يا رب ، يا رب ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وعدي بالحرام ، فأني يستجاب لذلك » رواه مسلم وغيره . وقال : « يا سعد ، أطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة » رواه الطبراني في الصغير .

٢ - سؤال المغفرة : من أهم ما يسأل العبد ربه مغفرة ذنوبه وما يستلزم ذلك ، كالنحاة من النار ودخول الجنة . قال ﷺ : « حولها تُدْنِدُنْ » رواه أبو داود وغيره . يعني حول سؤال الجنة والنار . وقال أبو مسلم الخولاني : ما عرضت لي دعوة فذكرت النار إلا صرفتها إلى الاستعاذة منها .

٣ - صرف طلب العبد إلى ما فيه خيره : من رحمة الله تعالى بعبد أن العبد قد يدعو بحاجة من حوائج الدنيا ، إما أن يستجيب له أو يعوضه خيراً منها : بأن يصرف عنه بذلك سوءاً ، أو يدخرها له في الآخرة ، أو يغفر له بها ذنباً . روى أحمد والترمذي ، من حديث جابر ، عن النبي ﷺ قال : « ما من أحد يدعو بدعاء إلا آتاه الله ما سأل ، أو كف عنه من السوء مثله ، ما لم يدع بإثم أو قطيعة رحم » . وفي المسند ومستدرک الحاكم ، عن أبي سعيد رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم أو قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يعجل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وإما أن يكشف عنه من السوء مثلاً » . قالوا : إداً نكثر ؟ قال : « الله أكثر » . وعد الطراني : « أو يغفر له بها ذنباً قد سلف » بدل قوله : « أو يكشف عنه من السوء مثلاً » .

٤ - من آداب الدعاء : تحري الأوقات الفاضلة . - تقديم الوضوء والصلاة . - التوبة . - استقبال القبلة ورفع الأيدي . - افتتاحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي ﷺ . - جعل الصلاة في وسطه وحتمه بها وبآمين . - لا يخصص نفسه بالدعاء بل يعم . - يحسن الظن بالله ويرجو منه الإحابة . - الاعتراف بالذنوب . - خفض الصوت .

٥ - الاستغفار مهما عظمت الذنوب : إن ذنوب العبد مهما عظمت فإن عفو الله تعالى ومعرفته أوسع منها وأعظم ، فهي صغيرة في حسب عفو الله تعالى ومغفرته . أخرج الحاكم ، عن جابر رضي الله عنه : « أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ وهو يقول : واذنوباه ، مرتين أو ثلاثاً ، فقال له النبي ﷺ . قل : اللهم معصرت

أوسع من ذنوبي ، ورحمتك أرجى عندي من عملي ، فقأها ، ثم قال له : عد ، فعاد ،
ثم قال له : عد ، فعاد ، فقال له : قم ، قد غفر الله لك .

٦ - الاستغفار في القرآن : كثر في القرآن ذكر الاستغفار :

— فتارة يؤمر به ، قال تعالى : ﴿ واستغفروا الله إِنَّ الله غفورٌ رحيمٌ ﴾
[المزمل : ٢٠] . وقال : ﴿ وأن استعفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴾ [هود : ٣] .
— وتارة يمدح أهله ، قال تعالى : ﴿ والمستغفرين بالأسحار ﴾ [آل عمران :
١٧] وقال : ﴿ والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا
لذنوبهم ومن يغفر الذنوب إلا الله ولم يصبروا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾
[آل عمران : ١٣٥] .

وتارة يرتب عليه المغفرة ، ويذكر أن الله تعالى يعفر لمن استغفره ، قال تعالى :
﴿ ومن يعمل سوءاً أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً ﴾ [النساء :
١١٠] .

وما ذاك إلا دليل على أن الاستعمار له شأن كبير ، وأنه أساس نجاة العبد الذي
لا يترك عن الوقوع في المحالمة والذنب عن قصد أو غير قصد .

٧ — التوبة والاستغفار : كثيراً ما يقرن بين الاستغفار والتوبة : ﴿ أفلا
يتوبون إلى الله ويستغفرونه ﴾ [المائدة : ٧٤] . ﴿ أن استعفروا ربكم ثم توبوا
إليه ﴾ [هود : ٣] . إلى غير ذلك من آيات ، فيكون الاستغفار حينئذ عبارة عن
طلب المغفرة ، والتوبة عبارة عن الإقلاع عن الذنوب بالقلوب والجوارح .

وتارة يفرد الاستغفار ويرتب عليه المغفرة : ﴿ قال ربني إني ظلمت نفسي فاغفر
لي فعفر له ﴾ [القصص : ١٦] . ﴿ واستعفروا الله إِنَّ الله غفورٌ رحيمٌ ﴾
[المزمل : ٢٠] . إلى غير ذلك من آيات . ومثله ما ذكر في هذا الحديث وما أشبهه ،
فمعنى استغفرتني : تبت توبة صحيحة ، بأن بدمت على المعصية من حيث كونها

معصية ، وأقلعت لله عنها ، وعزمت على أن لا تعود إليها وتداركت ما يمكن من قضاء الطاعة التي فوتها ، ورد المظالم إلى أهلها أو استحللهم منها . فلا بد للمغفرة من الإقلاع عن الذنب وإصلاح الحال ، قال تعالى : ﴿ فمن تاب من بعد ظلمه وأصلح فإن الله يتوب عليه إن الله غفورٌ رحيم ﴾ [المائدة : ٣٩] .

٨ — الاستغفار والإصرار : قيل : إن نصوص الاستغفار المطلقة كلها تقيد بما ذكر في آية آل عمران من عدم الإصرار ، فإن الله وعد فيها بالمغفرة لمن استغفره من ذنوبه ولم يصر على فعله . أخرج أبو داود والترمذي من حديث أبي بكر رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : ﴿ ما أصر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة » . وفي الصحيحين : عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ : « إن عبداً أذنب فقال : رب أذنب ذنباً فاغفر لي ، قال الله تعالى : علم عبدي أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ به ، غفرت لعبدي ، ثم مكث ما شاء الله ، ثم أذنب ذنباً آخر ... فذكر مثل الأول مرتين آخرين » . وفي رواية لمسلم أنه قال في الثالثة : « قد غفرت لعبدي ، فليعمل ما شاء » . والمعنى : ما دام على هذا الحال ، كلما أذنب استغفر . والظاهر : أن مراده الاستغفار المقرون بعدم الإصرار ، فالاستغفار التام الموجب للمغفرة هو ما قارن عدم الإصرار ، كما مدح الله تعالى أهله ووعدهم بالمغفرة ، وهو حينئذ يؤمل توبة نصوحاً . قال بعض العارفين : من لم يكن ثمرة استغفاره تصحيح توبته فهو كاذب في استغفاره .

— وأما الاستغفار باللسان مع إصرار القلب على الذنب ، فهو دعاء مجرد ، إن شاء الله أحابه وإن شاء رده ، وقد يرجى له الإجابة ، ولا سيما إذا خرج عن قلب منكسر بالدوب ، أو صادف ساعة من ساعات الإجابة ، كالأسحار وعقب الأذان والصلوات المفروضة ونحو ذلك . وقد يكون الإصرار مانعاً من الإجابة ، ففي المسند من حديث عبد الله مرفوعاً : « ويل للذين يصرون على ما فعلوا وهم يعلمون » . وعن ابن عباس رضي الله عنه : التائب من الذنب كمن لا ذنب له ، والمستغفر من

ذنب وهو مقيم عليه كالمستهرىء بالله . أخرجه ابن أبي الدنيا . وعن حذيفة رضي الله عنه قال : يحسب من الكذب أن يقول : أستغفر الله ، ثم يعود .

٩ — توبة الكذابين : من قال : أستغفر الله وأتوب إليه ، وهو مصر بقلبه على المعصية ، فهو كاذب في قوله ، آثم في فعله لأنه غير تائب ، فلا يجوز له أن يخبر عن نفسه بأنه تائب وهو غير تائب ، والأشبه بحاله أن يقول : اللهم إني أستغفرك فتاب علي . ومثل هذا يخشى عليه من العقاب الشديد ، فهو كمن يرجو حصاداً ولم يزرع ، أو ولدأ ولم ينكح .

١٠ — التوبة والعهد : جمهور العلماء على جواز أن يقول العبد التائب : أتوب إلى الله ، وأن يعاهد ربه على أن لا يعود إلى المعصية ، فإن العزم على ذلك واجب عليه في الحال .

١١ — الإكثار من الاستغفار : في البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » . جاء عن لقمان أنه قال لابنه : يا بني عود لسانك : اللهم اغفر لي ، فإن لله ساعات لا يرد فيها سائلاً . قال الحسن : أكثروا من الاستغفار في بيوتكم وعلى موائدكم ، وفي طرقكم وفي أسواقكم ، وفي محالكم ، وأينما كنتم ، فإياكم ما تدرون متى تنزل المغفرة . وفي عمل اليوم والليلة للنسائي ، عن أبي هريرة رضي الله عنه : ما رأيت أحداً أكثر أن يقول : أستغفر الله وأتوب إليه من رسول الله ﷺ . وفي السنن : عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : إن كنا لنعد لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة يقول : رب اغفر لي وتب علي ، إنك أنت التواب الغفور .

١٢ — سيد الاستغفار : يستحب أن يريد في الاستغفار على قوله : أستغفر الله وأتوب إليه ، روي عن عمر رضي الله عنه أنه سمع رجلاً يقول : أستغفر الله وأتوب إليه ، فقال له : يا حُمَيْق ، قل : توبة من لا يملك لنفسه نقعاً ولا ضرراً ، ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً . وسئل الأوراعي عمن يستغفر فيقول : أستغفر الله العظيم الذي

لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ، فقال : إن هذا لحسن ، ولكن يقول : رب اغفر لي ، حتى يتم الاستغفار . وقد خرج هذا اللفظ عن رسول الله ﷺ أبو داود والترمذي وغيرهما .

— وأفضل أنواع الاستغفار وسيده : أي أشرفه وأكثر أحرأ وقبولاً ، أن يبدأ العبد بالثناء على ربه ، ثم يشني بالاعتراف بدينه ، ثم يسأل الله المعفرة بما ثبت عن رسول الله ﷺ . روى البخاري عن سداد بن أوس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « سيد الاستغفار أن يقول العبد : اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك ، وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أعوذ بك من شر ما صنعت ، أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت » .

١٣ — الاستغفار لما جهله من الذنوب : من كثرت ذنوبه وسيئاته وغفل عن كثير منها ، حتى فاقت العدد والإحصاء ، فليستغفر الله عز وجل مما علمه الله تعالى من ديبه ، روى شداد بن أوس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ : « أسألك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم ، وأستغفرك لما تعلم إنك أنت علام العيوب » . فإن الله قد علم كل شيء وأحصاه ، قال تعالى : ﴿ يوم يعثهم الله جميعاً فينبئهم بما عملوا أحصاه الله ونسوه ﴾ [المجادلة : ٦] .

١٤ — من ثمرات الاستغفار : إن من يستغفر الله تعالى يشعر أنه يأوي إلى عفور رحيم ، وغني كريم ، وعليم حلیم ، فيطمئن قلبه وينشرح صدره ، ويحلي عنه الهم والغم ، ويستشعر برحمة الله تعالى ورضوانه ، فيعيش متفائل النفس ، لا يحسد اليأس إلى نفسه سبيلاً . روى مسلم ، عن الأغر المزني ، عن النبي ﷺ قال : « إنه ليغان على قلبي ، وإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة » ليعان : يغشائي ويعرض لي ما يعرض للبشر من المشاعل ، والغين ، الغيم ، وقيل : الشجر الملتف .

وفي سنن أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال : « من

أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرحاً ، ومن كل ضيق مخرجاً ، وورقه من حيث لا يحتسب .

ومن حديث أبي در مرفوعاً : « إن لكل داء دواء ، وإن دواء الذنوب الاستغفار . »

قال قتادة : إن هذا القرآن يدلکم على دوائکم ودوائکم ، فأما دواؤکم فالدنوب ، وأما دواؤکم فالاستغفار .

قالت عائشة رضي الله عنها : طوي لمن وجد في صحيفته استغفاراً كثيراً .
قال أبو المنهال : ما حاور عد في قبره من جار أحب إليه من استعمار كثير .
وقال بعضهم : إنما معول المذنبين البكاء والاستعمار ، فمن أهمته دنوبه أكثر لها من الاستغفار .

ولعل من ثمرات الاشتغال بالاستعمار أن يشعل لسانه عن غيره ، وتسعث في نفسه معاني الصفح والعفو وحسن الخلق . وفي مسند أحمد عن حديفة قال : قلت : يا رسول الله ، إني درب اللسان ، وإن عامة ذلك على أهلي ؟ . فقال : « أين أنت من الاستعمار و إني لأستعمر الله في اليوم واللييلة مائة مرة » . درب اللسان : حاد اللسان ، لا أبالي بما أقول وما يكون مني من فساد المنطق وسلاطة اللسان .

١٥ — طلب الاستغفار ممن يظن فيهم قلة الذنوب : من راد اهتمامه بذنوبه فربما تعلق بأذيال من قلت ذنوبه ، فاتهمس منهم الاستعمار ، وكان عمر رضي الله عنه يطيب من الصبيان الاستغفار ، ويقول : إنكم لم تدسوا . وكان أبو هريرة رضي الله عنه يقول لغلمان الكتاب : قولوا : اللهم اغفر لأبي هريرة ، فيؤمن على دعائهم .

١٦ — تحسين الظن بالله تعالى وأنه وحده العفار . لابد للعبد المؤمن الذي يستغفر ربه من أن يحسن ظنه بالله تعالى ، وأنه يغفر له ذنبه ، حاء في الحديث القدسي : « يقول الله تعالى : أنا عند ظن عبدي بي ، فليظن بي ما شاء » . وفي رواية : « لا

تظنوا بالله إلا خيراً » . ومن أعظم أسباب المغفرة : أن العبد إذا أذنب ذنباً لم يرج معفرته من غير ربه ، ويعلم أنه لا يعفر الذنوب ويأخذ بها غيره . قال الله تعالى في وصف المؤمنين : ﴿ الَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [آل عمران : ١٣٥] .

وفي الصحيحين عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما : أن أبا بكر رضي الله عنه قال : يا رسول الله علمني دعاءً أدعوه به في صلاتي قال : « قل : اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ، ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم » .

ويتأكد وجوب تحسين الظن عندما يعلب على الظن أن الأحل قد أقبل ، وأن العبد مقبل على الله سبحانه ، حتى يكون رجاء المغفرة هو الغالب . روى أحمد والطبراني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : « إن شتم نبيأتكم ما أول ما يقول الله للمؤمنين يوم القيامة ، وما أول ما يقولون له ؟ قلنا : نعم يا رسول الله . قال : فإن الله تعالى يقول للمؤمنين : هل أحسنت لقائي ؟ فيقولون : نعم يا ربنا فيقول : لم ؟ فيقولون : رحوباً عموك ومعفرتك ، فيقول : قد وجبت لكم مغفرتي » .

١٧ - الخوف والرجاء : ولا بد لتحقيق الرجاء من الخوف ، فيجب على الشخص أن يجمع بينهما ليسلم ، ولا يقتصر على أحدهما دون الآخر ، لأنه ربما يفضي الرجاء إلى المكر والخوف إلى القسوط ، وكل منهما مدموم . وفي الحديث الشريف : « أقسم الخوف والرجاء أن لا يجتمعا في أحد في الدنيا فيريح ريح النار ، ولا يفترقا في أحد في الدنيا فيريح ريح الجنة » .

والمختار عند المالكية تغليب الخوف إن كان صحيحاً والرجاء إن كان مريضاً ، والراحح عند الشافعية استواءهما في حق الصحيح : بأن ينظر تارة إلى عيوب نفسه فيخاف ، وتارة ينظر إلى كرم الله تعالى فيرجو . وأما المريض : فيكون رجاؤه أغلب

من خوفه ، لقوله ﷺ : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله تعالى » .
وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه في مرض موته :

ولما قَسَا قَلْبِي وضائقٌ مَداهبي جعلتُ الرُّجَا مِي لعَفْوِكَ سُلْمًا
تَعَاظَمَتِي ذَنْبِي فَلَمَّا قَرِئَتْهُ بعَفْوِكَ رَبِّي كَانَ عَفْوُكَ أَعْظَمًا

ولعل هذا هو الحكمة في حتم هذه الأحاديث المختارة بهذا الحديث وريادته على الأربعين .

١٨ — التوحيد أساس المغفرة : من أسباب المغفرة التوحيد ، وهو السبب الأعظم ، فمن فقد المغفرة ، ومن جاء به فقد أتى بأعظم أسباب المعصية ، قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [النساء : ٤٨ — ١١٦] . وإن الذنوب لتتصاعر أمام نور توحيد الله عز وجل ، فمن جاء مع التوحيد بقراب الأرض خطايا لقيه الله عز وجل بقرابها مغفرة ، على أنه موكول إلى مشيئة الله تعالى وفضله : فإن شاء غفر له ، وإن شاء أحده بدنوبه .

١٩ — عاقبة الموحدين الجنة : فلا يخلد في النار ، بل يخرج منها ثم يدخل الجنة ، وهو لا يلقى في النار كما يلقى الكفار ، ولا يبقى فيها كما يبقى الكفار . قال ﷺ : « يخرج من النار من قال : لا إله إلا الله ، وكان في قلبه ما يزن من الخير برة » رواه البخاري . أي : قمحة .

٢٠ — النجاة من النار : إذا كمل توحيد العبد وإحلاصه لله فيه ، وقام بشروطه كلها ، بقلبه ولسانه وجوارحه ، أو بقلبه ولسانه عند الموت ، أوجب ذلك مغفرة ما سلف من الذنوب كلها ومنعه من دخول النار بالكلية . قال ﷺ لمعاد بن جبل رضي الله عنه : « أتدري ما حق الله على العباد ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً . أتدري ما حقهم عليه ؟ قال : الله ورسوله أعلم ، قال : أن لا يعذبهم » رواه البخاري وغيره . وفي المسند وغيره : عن أم هانئ رضي الله عنها ، عن النبي ﷺ قال : « لا إله إلا الله لا تترك دنياً ولا يسقها عمل » .

وفي المسند أيضاً : عن شداد بن أوس وعبادة بن الصامت رضي الله عنهما : أن النبي ﷺ قال لأصحابه : « ارفعوا أيديكم وقولوا : لا إله إلا الله . فرفعنا أيدينا ساعة ، ثم وضع رسول الله ﷺ يده ثم قال : الحمد لله ، اللهم بعثني بهذه الكلمة ، وأمرتني بها ، ووعدتني الجنة عليها ، وإنك لا تخلف الميعاد . ثم قال : أبشروا ، فإن الله قد غفر لكم » . وهذا محمول على ما ذكرناه من تقديم التوبة وحسن العمل ، قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ [الفرقان : ٧٠] .

٢٢ — التوحيد الخالص : من تحقق بكلمة التوحيد قلبه أخرجت منه كل ما سوى الله تعالى ، محبة وتعظيماً ، وإحلالاً ومهابة ، وخشية ورجاء وتوكلأً ، وحيث نحرقت ديوه وخطاياها كلها ولو كانت مثل زبد البحر ، وربما قلبتها حسرات وأحرق نور محبته لربه كل الأعيار من قلبه : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون الله ورسوله أحب إليه من سواهما » رواه البخاري وغيره . ومحبة رسول الله ﷺ من محبة الله عز وجل .

تم شرح الأربعين بفضل الله تعالى وتوفيقه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ، وسلم تسليماً كثيراً إلى يوم الدين ، والحمد لله رب العالمين .

باب ضبط الحفي من الألفاظ

قال النووي رحمه الله تعالى ، بعد ذكره الحديث الثاني والأربعين :
فهذا آخر ما قصدته من بيان الأحاديث التي جمعت قواعد الإسلام ، وتضمنت
مالاً يحصى من أنواع العلوم في الأصول والفروع والآداب ، وسائر وجوه الأحكام .
وها أنا أذكر باباً مختصراً جداً في ضبط حفي ألفاظها ، مرتبة ، لكلا يغلط في
شيء منها ، يستغني بها حافظها عن مراجعة غيره في ضبطها ، ثم أشرع في شرحها ،
إن شاء الله تعالى ، في كتاب مستقل^(١) ، وأرجو من فضل الله تعالى أن يوفقني فيه
ليان مهمات من البطائف ، وجمل من الفوائد والمعارف ، لا يستغني مسلم عن معرفة
مثلها ؛ ويظهر لمطالعها حزالة هذه الأحاديث وعظم فضلها ، وما اشتملت عليه من
النفائس التي ذكرتها ، والمهمات التي وصفتها ، ويعلم بها الحكمة في اختيار هذه
الأحاديث الأربعين ، وأنها حقيقة بذلك عند الناظرين .

وإنما أهردتها عن هذا الجزء ليسهل حفظ دا الجراء بانفراده ، ثم من أراد صم الشرح
إليه فيفعل ، والله عليه المنة بذلك ؛ إذ يقف على نفائس البطائف المستنبطة من كلام
من قال الله في حقه : ﴿ وما يطق عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى ﴾
[النجم : ٣ - ٤] والله الحمد أولاً وآخراً ، وباطناً وطاهراً .

باب الإشارات إلى ضبط الألفاظ المشكلات

هذا الباب وإن ترجمته بالمشكلات فقد أنه فيه على ألفاظ من الواصحات .
في الخطبة^(٢) « نصر الله امرئاً » روي بتشديد الصاد وتخفيفها ، والتشديد
أكثر ، ومعناه : حسنه وجمله .

(١) يوجد هذا الكتاب مطبوعاً .

(٢) أي في المقدمة .

الحديث الأول :

« عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه » هو أول من سمي أمير المؤمنين .

قوله ﷺ : « إنما الأعمال بالنيات » المراد لا تحسب الأعمال الشرعية إلا بالنية .

قوله ﷺ : « فمحترته إلى الله ورسوله » معناه : مقبولة .

الحديث الثاني :

« لا يُرى عليه أثر السفر » هو بضم الياء من « يُرى » .

قوله ﷺ : « تؤمن بالقدر خيره وشره » معناه : تعتقد أن الله قدر الخير والشر قل خلق الخلق ، وأن جميع الكائنات بقضاء الله تعالى وقدره وهو مريد لها .

قوله ﷺ : « فأخبرني عن أماراتها » هو بفتح الهمزة : أي علاماتها ، ويقال : أمار — بلا هاء — لغتان ، لكن الرواية بالهاء .

قوله ﷺ : « تلد الأمة ربتها » : أي سيدتها ، ومعناه : أن تكثر السراري حتى تلد الأمة السرية بنتاً لسيدها ، وبنت السيد في معنى السيد ، وقيل : يكثر بيع السراري حتى تشتري المرأة أمها وتستعبد لها جاهلة بأنها أمها ، وقيل غير ذلك . وقد أوضحته في شرح صحيح مسلم بدلائله وجميع طرقه^(١) .

وقوله ﷺ : « العالة » : أي الفقراء ، معناه : أن أسافل الناس يصيرون أهل ثروة ظاهرة .

قوله ﷺ : « لبثت ملياً » هو بتشديد الياء : أي زماناً كثيراً ، وكان ذلك

(١) كتاب الإيمان ، باب : بيان الإيمان والإسلام والإحسان .. [١٥٨/١] .

ثلاثاً^(١) هكذا جاء مبيناً في رواية أبي داود والترمذي وغيرهما^(٢) .

الحديث الخامس :

قوله ﷺ : « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو ردٌّ » : أي مردود ، كالخلق بمعنى المخلوق .

الحديث السادس :

قوله ﷺ : « استبرأ لدينه وعرضه » : أي صان دينه وحى عرضه من وقوع الناس فيه .

قوله ﷺ : « يُوشِكُ » هو بضم الياء وكسر الشين : أي يسرع ويقرب .
قوله ﷺ : « حَمَى الله محارمه » معناه : الذي حماه الله تعالى ومنع دخوله هو الأشياء التي حرمها .

الحديث السابع :

قوله : « عن أبي رُقَيْة » هو بضم الراء وفتح القاف وتشديد الياء .
قوله : « الدَّارِي » منسوب إلى جد له اسمه الدار ، وقيل إلى موقع يقال له : دارين ، ويقال فيه أيضاً : الدَّيرِي نسبة إلى دير كان يتعبد فيه . وقد بسطت القول في إيضاحه في أوائل شرح صحيح مسلم^(٣) .

الحديث التاسع :

قوله ﷺ : « واختلافُهم » هو بضم الفاء لا بكسرها .

(١) أي كان الزمان الذي لبث ثلاثة أيام .

(٢) سس أبي داود : كتاب السنة ، باب في القدر (٤٦٩٥) . والترمذي : أبواب الإيمان ، باب ما جاء في وصف جبريل للنبي ﷺ (٢٦١٣) . وابن ماجه المقدمة ، باب في الإيمان (٦٣) والسنائي كتاب الإيمان وشرائعه ، باب نعت الإسلام (٩٧/٨) .

(٣) انظر شرحه على مسلم أواخر المقدمة [١٤٢/١] .

الحديث العاشر :

قوله ﷺ : « غُذِيَ بالحرام » هو بضم الغين وكسر الذال المعجمة المخففة .

الحديث الحادي عشر :

قوله ﷺ : « دَع ما يريئك إلا مالا يريك » بفتح الياء وضمها لعتان ، والفتح أفصح وأشهر ، ومعناه : اترك ما شككت فيه واعدل إلى مالا تشك فيه .

الحديث الثاني عشر :

قوله ﷺ : « يَعْنِيهِ » بفتح أوله .

الحديث الرابع عشر :

قوله ﷺ : « الثيب الزاني » معناه : المحصن إذا زنى ، وللإحصان شروط معروفة في كتب الفقه .

الحديث الخامس عشر :

قوله ﷺ : « أَوْ لِيَصُمْتُ » بضم الميم .

الحديث السابع عشر :

« الْقِتْلَةُ » وه الدُّبْحَةُ « بكسر أولهما .

قوله ﷺ : « وَلِيُجِدَّ » هو بضم الياء وكسر الحاء وتشديد الدال ، يقال : أجد السكين ، ووجدتها ، واستحدثها بمعنى .

الحديث الثامن عشر :

قوله : « جُنْدُب » بضم الجيم وضم الدال وفتحها . وه جُنَادَةُ « بضم الجيم .

الحديث التاسع عشر :

« تُجَاهَلُكَ » بضم التاء وفتح الهاء : أي أمامك كما في الرواية الأخرى .
وه تعرف إلى الله في الرِّخَاء « أي تحب إليه بروم طاعته واحتساب مخالفته .

الحديث العشرون :

قوله صلى الله عليه وسلم : « إذا لم تستح فاصع ما شئت » معناه إذا أردت فعل شيء : فإن كان مما لا يُستحى من الله ومن الناس في فعله فافعله ، وإلا فلا . وعلى هذا مدار الإسلام .

الحديث الحادي والعشرون :

« قل آمنت بالله ثم استقم » أي استقم كما أمرت ممثلاً أمر الله تعالى محتباً به .

الحديث الثالث والعشرون :

قوله صلى الله عليه وسلم : « الطهور شطر الإيمان » : المراد بالطهور الوضوء ، قيل : معناه ينتهي تصعيف ثوابه إلى نصف أجر الإيمان ، وقيل : الإيمان يحب^(١) ما قبله من الخطايا وكذلك الوضوء ، ولكن الوضوء تتوقف صحته على الإيمان فصار بصفاً ، وقيل : المراد بالإيمان الصلاة ، والطهور شرط لصحتها ، فصار كالشرط ، وقيل غير ذلك .

قوله صلى الله عليه وسلم : « والحمد لله تملأ الميزان » : أي ثوابها . « وسبحان الله والحمد لله تملآن » : أي لو قدر ثوابهما حسماً . وسببه ما اشتملتا عليه من التنزيه والتفويض إلى الله تعالى .

« والصلاة نور » : أي تمنع من المعاصي وتبى عن الفحشاء وتهدى إلى الصواب ، وقيل : يكون ثوابها نوراً لصاحبها يوم القيامة ، وقيل : لأنها سبب لاستنارة القلب .

« والصدقة برهان » أي حجة لصاحبها في أداء حق المال ، وقيل : حجة في إيمان صاحبها لأن المنافق لا يفعلها غالباً .

« والصبر ضياء » : أي الصبر المحبوب ، وهو الصبر على طاعة الله ، والبلاء

(١) يقطع ويمحو ما سبقه من كفر ومعصية .

ومكافره الدنيا ، وعن المعاصي . ومعناه : لا يزال صاحبه مستضيئاً مستمراً على الصواب .

« كل الناس يغدو فبائع نفسه » معناه : كل إنسان يسعى بنفسه ، فمهم من يبيعها لله تعالى بطاعته فيعتقها من العذاب ، ومهم من يبيعها للشيطان واهوى باتباعهما .

« فيوتقها » : أي يهلكها . وقد بسطت شرح هذا الحديث في أول شرح صحيح مسلم^(١) فمن أراد زيادة فليراجعه ، وبالله التوفيق .

الحديث الرابع والعشرون :

قوله تعالى : « حرمت الظلم على نفسي » أي تقدست عنه ، فالظلم مستحيل في حق الله تعالى ، لأنه مجاوزة للحد أو التصرف في غير ملك ، وهما جميعاً محال في حق الله تعالى .

قوله تعالى : « فلا تظالموا » هو بفتح التاء : أي لا تتظالموا .

قوله تعالى : « إلا كما ينقص المحيط » هو بكسر الميم وإسكان الخاء المعجمة وفتح الياء : الإبرة . ومعناه : لا ينقص شيئاً .

الحديث الخامس والعشرون :

« الدُّثُور » بضم الدال والشاء المثناة : الأموال . واحدها دُثْر كفلس وفلوس . قوله ﷺ : « ويُبْضَعُ أَحَدُكُمْ » هو بضم الباء وإسكان الضاد المعجمة . هو كناية عن الجماع ، إذا بوى به العباداة ، وهو : قضاء حق الزوجية وطلب ولد صالح وإعفاف النفس وكفها عن المحارم .

(١) أول كتاب الطهارة ، باب : فضل الوضوء [٩٩/٣] .

الحديث السادس والعشرون :

« السُّلَامِي » بضم السين وتخفيف اللام وفتح الميم ، وجمعه سُلَامِيَات بفتح الميم ، وهي المفاصل والأعضاء ، وهي ثلثمائة وستون مفصلاً ، ثبت ذلك في صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ^(١) .

الحديث السابع والعشرون :

« التَّوَّاس » بفتح النون وتشديد الواو . « وَسَمْعَان » بكسر السين المهملة وفتحها .

قوله ﷺ : « حَاك » بالخاء المهملة والكاف : أي تردد .
« وَابِصَة » بكسر الباء الموحدة .

الحديث الثامن والعشرون :

« الْعِرْبَاض » بكسر العين الموحدة . « سَارِيَة » بالسين المهملة والياء المثناة من تحت .

قوله رضي الله عنه : « ذَرَفَتْ » بفتح الذال المعجمة والراء : أي سالت .
قوله ﷺ : « بِالْوَاَحِد » هو بالذال المعجمة ، وهي الأنبياء ، وقيل : الأضراس . والبدعة ما عمل على غير مثال سبق .

الحديث التاسع والعشرون :

« وَذِرْوَة السَّنَام » بكسر الدال وضمها : أي أعلاه .
« مِلَاك الشَّيْء » بكسر الميم : أي مقصوده .
قوله ﷺ : « يَكْب » هو بفتح الياء وضم الكاف .

(١) قال : « خلق كل إنسان من مبي آدم على ستين وثلاثمائة مفصل » [كتاب الركاة ، باب ٠ يباد أن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف ، رقم : ١٠٠٩]

الحديث الثلاثون :

« الخشي » بضم الخاء وفتح الشين المعجمتين وبالنون ، منسوب إلى خشنة قبيلة معروفة .

قوله : « جُرثوم » بضم الجيم والشاء المثناة وإسكان الراء بينهما ، وفي اسمه واسم أبيه اختلاف كثير .

قوله ﷺ : « فلا تنتهكوها » انتهاك الحومة^(١) : تناولها بما لا يحل .

الحديث الثاني والثلاثون :

« ولا ضرار » بكسر الضاد المعجمة .

الحديث الرابع والثلاثون :

« فإن لم يستطع فبقلبه » معناه : فلينكر بقلبه .

« وذلك أضعف الإيمان » أي أقله ثمرة .

الحديث الخامس والثلاثون :

« ولا يحذله » هو بفتح الياء وضم الذال المعجمة .

قوله ﷺ : « بحسب امرئ من الشر » هو بإسكان السين المهملة : أي يكفيه من الشر .

الحديث الثامن والثلاثون :

قوله تعالى : « فقد آذنته بالحرب » هو بهمزة ممدودة : أي أعلمته بأنه محارب لي .

قوله تعالى : « استعاذني » ضبطوه بالنون وبالباء^(٢) ، وكلاهما صحيح .

(١) في القاموس وغيره : حومة البحر والرمل والقتال وغيره . معظمه أو أشد موضع فيه .

(٢) أي : استعاذني ، واستعادي . قال في فتح الباري . الأشهر بالنون بعد الدال .

الحديث الأربعون :

قوله ﷺ : « كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل » : أي لا تركز إليها ولا بالاعتناء بها ، ولا تتعلق منها بما لا يتعلق به الغريب في غير وطنه ، ولا تشتغل فيها بما لا يشتغل به الغريب الذي يريد الذهاب إلى أهله .

الحديث الثاني والأربعون :

قوله ﷺ : « عنان السماء » بفتح العين ، قيل : هو السحاب ، وقيل : ما عن لك منها أي ظهر إذا رفعت رأسك .

قوله ﷺ : « بقراب الأرض » بضم القاف وكسرهما ، لغتان روي بهما ، والضم أشهر ، معناه : ما يقارب ملأها .

فصل :

اعلم أن الحديث المذكور أولاً : « من حفظ على أمتي أربعين حديثاً » معنى الحفظ هنا : أن ينقلها إلى المسلمين وإن لم يحفظها ولم يعرف معناها . هذا حقيقة معناه ، وبه يحصل انتفاع المسلمين لا يحفظ ما ينقله إليهم ، والله أعلم بالصواب . فرغت منه ليلة الخميس التاسع والعشرين من جمادى الأولى سنة ثمان وستين وستائة .

تراجم الرواة من الصحابة رضي الله عنهم

أنس بن مالك : حديث رقم /١٣/ و /٤٢/

الأنصاري الخزرجي ، خادم رسول الله ﷺ ، خدمه وهو ابن عشر سنين ولازمه عشر سنين ، كناه النبي ﷺ « أبا حمزة » . وأمه أم سليم رضي الله عنها ، دعا له النبي ﷺ فقال : « اللهم أكثر ماله وولده وأطل عمره وبارك له وأدخله الجنة » فكان رضي الله عنه من أكثر الناس مالاً ، ودفن له من الأولاد بضعة وعشرون ومائة ، وطال عمره فعاش أكثر من مائة سنة . توفي بالبصرة سنة ٩٣ هـ ، وله في كتب الحديث ٢٢٨٦ حديثاً .

تميم بن أوس الداري ابن خارجة : حديث رقم /٧/

أبو رقية ، صحابي ، نسبته إلى الدارين هانيء من لحم ، كان نصرانياً فأسلم سنة ٩ هـ ، وسكن المدينة ، ثم انتقل إلى الشام بعد مقتل عثمان بن عفان رضي الله عنه ، فترل بيت المقدس ، وكان كثير التهجّد ، توفي في فلسطين سنة ٤٠ هـ ، وله في كتب الحديث ١٨ حديثاً . قال أبو نعيم في « الحلية » : كان تميم الداري راهب أهل عصره وعابد أهل فلسطين ، وهو أول من أسرج السراج في المسجد ، وأول من قصّ في زمن عمر بإذنه .

جابر بن عبد الله الأنصاري : حديث رقم /٢٢/

الخزرجي السلمي ، أبو عبد الله . أسلم قبل الهجرة ، وحضر مع أبيه بيعة العقبة وهو صغير ، وكان مجاهداً ، ففي صحيح مسلم عن جابر أنه قال : « غزوت مع رسول الله ﷺ تسع عشرة غزوة ، ولم أشهد بدرأً ولا أحدأً ، منعني أبي ، فلما قتل أبي لم أتخلف عن رسول الله ﷺ في غزوة قط » . وكان من الرواة المكثرين ،

فقد روى ١٥٤٠ حديثاً ، توفي بالمدينة سنة ٧٤ هـ .

جندب بن جنادة (أبو ذر) : حديث رقم /١٨/ و /٢٤/ و /٢٥/

ابن سفيان بن عيينة ، من بني غفار ، من كنانة بن خزيمة ، صحابي ، قديم الإسلام ، روي عنه أنه قال : « أنا خامس الإسلام » . يضرب به المثل في الصدق ، وهو أول من حذى رسول الله ﷺ بتحية الإسلام ، توفي بالربذة سنة ٣٢ هـ ، وله في كتب الحديث ٢٨١ حديثاً .

أبو ثعلبة الحشنى ، جرثوم بن فاشر : حديث رقم /٣٠/

صحابي مشهور بكنيته ، اختلف في اسمه واسم أبيه ، ف قيل : جرثوم ، وقيل : جرثومة ، وقيل : جرثم أو جرهم .

كان ممن بايع تحت الشجرة في الحديبية ، وضرب له ﷺ بسهمه يوم خيبر ، وأرسله النبي ﷺ إلى قومه من قبيلة خثينة فأسلموا . توفي سنة ٧٥ هـ . روي له عن رسول الله ﷺ ٤٠ حديثاً .

الحارث بن عاصم الأشعري (أبو مالك) : حديث رقم /٢٣/

نسبة إلى الأشعر قبيلة مشهورة من اليمن ، قدم مع الأشعرين على النبي ﷺ ، ويعد في الشاميين ، توفي في خلافة عمر بن الخطاب بالطاعون ، وروي له عن النبي ﷺ ٢٧ حديثاً .

الحسن بن علي بن أبي طالب : حديث رقم /١١/

الهاشمي القرشي ، أبو محمد ، ابن فاطمة الزهراء ، ولد في المدينة السنة الثالثة للهجرة ، ونشأ في بيت النوة ، كان عاقلاً حليماً محباً للخير ، فصيحاً من أحسن الناس منطقاً وبديهة ، نايعه أهل العراق بالخلافة بعد استشهاد أبيه ، ودانت له الحجاز واليمن والعراق وحراسان ، وبعد ستة أشهر رأى أن يحق دماء المسلمين ، فاصطلح مع معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه ، وتنازل له عن الخلافة على شروط ، وذلك

سنة ٤١ هـ ، فسمى الناس ذاك العام بعام الجماعة ، لاجتماع كلمة المسلمين على خليفة واحد ، وفي سنة ٥٠ هـ ، توفي الحسن بالمدينة ، ودمع بالبقيع ، وقد روي له عن جده رسول الله ﷺ ثلاثة عشر حديثاً .

سعد بن مالك بن سنان الخدري (أبو سعيد) : حديث رقم /٣٢/ و /٣٤/
نسبته إلى خدرة بطن من الخرج ، رُدَّ يوم أحد لصغره ، ومات أبوه فيها شهيداً ، وغزا بعدها مع رسول الله ﷺ اثني عشرة غزوة ، وكان من فقهاء الصحابة وعلمائهم وفضلائهم ، توفي بالمدينة سنة ٦٤ هـ . روي له في كتب الحديث ١١٧٠ حديثاً .

سفيان بن عبد الله بن أبي ربيعة بن الحارث الثقفي : حديث رقم /٢١/
صحابي من أهل الطائف ، وكان عاملاً لعمر بن الخطاب رضي الله عنه على الطائف ، ولم يرو مسلم رحمه الله تعالى في صحيحه لسفيان بن عبد الله عن رسول الله ﷺ غير هذا الحديث وقد رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه والنسائي . قال ابن حجر في الإصابة : أسلم سفيان مع وفد ثقيف وسأل النبي ﷺ عن أمر يعتصم به ، فقال : « قل : ربي الله ، ثم استقم » .

سهل بن سعد الساعدي الأنصاري الخزرجي : حديث رقم /٣١/
أبو العباس ، هو وأبوه صحابيان ، كان اسمه في الجاهلية حزياً فسمَّاه النبي ﷺ سهلاً ، وكان عمره يوم توفي النبي ﷺ خمس عشرة سنة ، وعاش وطال عمره حتى أدرك الحجاج بن يوسف الثقفي ، توفي سنة ٨٨ هـ وقد حاوز عمره المائة ، وروي له في كتب الحديث ١٨٨ حديثاً .

شداد بن أوس : حديث رقم /١٧/
ابن ثابت الخزرجي الأنصاري ، صحابي جليل من الأمراء ، ولَّاه عمر بن الخطاب إمارة حمص ، ولما قتل عثمان بن عفان اعتزل شداد الفتة وعكف على العبادة ،

وكان رضي الله عنه فصيحاً حليماً حكيماً ، توفي في القدس سنة ٥٨ هـ ، وله في كتب الحديث ٥٠ حديثاً .

أم المؤمنين عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها : حديث رقم /٥/
أم عبد الله ، كُناها رسول الله ﷺ ناس أختها أسماء عبد الله بن الزبير .
تزوجها رسول الله ﷺ بمكة وهي بنت ست ، ودخل بها في المدينة في شوال
منصرفه من بدر سنة اثنتين من الهجرة ، وهي ست تسع سنين ، وتوفي عنها وهي
بنت ثمانين سنة ، وعاشت بعده أربعين سنة ، وتوفيت سنة ٥٧ هـ وصلى عليها
أبو هريرة رضي الله عنه ، وكان أميراً على المدينة لمروان بن الحكم . كانت من أعلم
النساء وأفقههن ، وروي لها ألف حديث ومائتان وعشرة .

عبد الله بن عباس : حديث رقم /١٩/ و /٣٣/ و /٣٧/ و /٣٩/

ابن عبد المطلب الهاشمي ، أبو العباس ، ابن عم رسول الله ﷺ ، ولد بمكة قبل
الهجرة بثلاث سنوات بالشعب والرسول والمسلمون محاصرون فيه ، دعا له النبي ﷺ
فقال : « اللهم فقهه في الدين وعلمه التأويل » وكان عمر بن الخطاب رضي الله عنه
يدينه في مجلسه ويستعين بعلمه العزيز وعقله الكبير ، توفي بالطائف سنة ٧١ هـ ودفن
فيها رحمه الله تعالى ورضي عنه .

عبد الله بن عمر : حديث رقم /٣/ و /٨/ و /٤٠/

هو أبو عبد الرحمن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنهما ، الصحابي
المؤتسى برسول الله ﷺ .

ولد عبد الله بعد البعثة ، وأسلم وهو صغير ، وهاجر مع أبيه وأمه — زينب
بنت مظعون رضي الله عنهم — عرض علي النبي ﷺ يوم بدر وكان ابن ثلاث عشرة
سنة فاستصغره ورده وكذلك يوم أحد وكان له أربع عشرة سنة ، وأجاره يوم
الخنندق ، وكان قد بلغ الخامسة عشرة من عمره ، ثم حضر بعدها المشاهد كلها مع
رسول الله ﷺ .

اكتسب رضي الله عنه من صحبته لرسول الله ﷺ ، وملازمته للمسجد النبوي ، العلم الوفير ، فكان ممن حفظ القرآن الكريم ، ومن الكثيرين من رواية الحديث ، فقد روي له ١٦٣٠ حديثاً .

وكان شديد التمسك بالسنة ، وأكثر الصحابة اقتداء برسول الله ﷺ ، وقد شهد له النبي بالصلاح فقال : « إن عبد الله رجل صالح » .

توفي رحمه الله تعالى في مكة سنة ثلاث وسعين هجرية ، وله من العمر أربع وثمانون سنة .

عبد الله بن مسعود : حديث رقم /٤/ و /١٤/

عبد الله بن مسعود بن غافل بن حبيب الهذلي . وأمه أم عبد هذلية أيضاً . كان ابن مسعود من السابقين الأولين إلى الإسلام ، فقد روي أنه أسلم سادس ستة ، وهو أول من جهر بالقرآن بمكة ، هاجر إلى الحبشة ثم إلى المدينة ، وشهد مع رسول الله ﷺ بدرأ وبيعة الرضوان والمشاهد كلها ، وشهد اليرموك بعد رسول الله ﷺ . وكان رسول الله ﷺ يحبه ويكرمه ، وهو خادم رسول الله الأمين ، وصاحب سره ، ورفيقه في حله وترحاله ، يدخل عليه كل وقت ويمشي معه ، ويحمل له سواكه ونعليه وظهره .

وهو من كبار علماء الصحابة وحفاظ القرآن ، وصفه النبي ﷺ بقوله له : « إنك علام معلم » ونظر إليه عمر بن الخطاب يوماً فقال : « وعاء مليء عدماً » ، روى عن النبي ٨٤٨ حديثاً .

ولي بعد وفاة النبي ﷺ بيت مال الكوفة ، ثم قدم المدينة في خلافة عثمان ، وتوفي فيها سنة ٣٠ هـ عن نحو ستين عاماً . رحمه الله تعالى ورضي عنه .

عبد الله بن عمرو بن العاص : حديث رقم /٤١/

السهمي القرشي ، أسلم قبل أبيه ، وكان من عباد الصحابة وعلمائهم ، كان

يكتب في الجاهلية ، فاستأذن الرسول عليه الصلاة والسلام في أن يكتب ما يسمع منه فأذن له ، وكان يشهد الحروب والعزوات ويضرب بسيفين ، حمل راية أبيه يوم اليرموك ، وشهد صفين مع معاوية ، وولاه معاوية الكوفة مدة قصيرة ، توفي سنة ٦٥ هـ وله في كتب الحديث ٧٠٠ حديث .

عبد الرحمن بن صخر الدوسي (أبو هريرة) :

حديث رقم ٩/ و ١٠/ و ١٢/ و ١٥/ و ١٦/ و ٢٦/ و ٣٥/ و ٣٦/ و ٣٨/ الصحابي المحبوب ، أسلم عام خيبر وشهداها مع رسول الله ﷺ ، ثم لارمه الملازمة التامة ، وكان أحفظ الصحابة ببركة دعاء النبي ﷺ له بذلك ، وشهد له النبي أنه حريص على العلم والحديث ، توفي بالمدينة سنة ٥٧ هـ ، وروي له في كتب الحديث ٥٣٧٤ حديثاً .

أبو تجنح العرياض بن سارية : حديث رقم ٢٨/

صحابي من أهل الصفة ، وهو أحد البكائين الذين رغبوا في الجهاد والعزو مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك ، وهي غزوة العسرة ، ولم يكن عند رسول الله ما يجهزهم به ، فخرجوا من عنده وهم يكون . والعرياض من المسلمين الأوائل ، وكان يقول : إنه رابع الإسلام . نزل الشام ، وسكن حمص ، ومات سنة ٧٥ هـ .

عقبة بن عمرو الأنصاري : حديث رقم ٢٠/

وهو عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن أسيرة بن عطية الخزرجي الأنصاري ، أبو مسعود المدري ، وهو مشهور بكنته ، ولم يشهد بدرأ ، وإنما سكن بدرأ أو ماء بدر فنسب إليها . شهد العقبة الثانية ، وكان أحدث من شهداها سناً ، ثم شهد أحدأ وما بعدها من المشاهد . سكن الكوفة ، وهو من أصحاب علي رضي الله عنه ، واستحلفه علي على الكوفة لما سار إلى صفين ، اختلف في وقت وفاته فقيل : توفي سنة إحدى أو اثنتين وأربعين . وقيل : سنة أربعين . وروح ابن حجر في الإصابة أنه توفي بعد سنة

أربعين ، لأنه أدرك إمارة المعيرة بن شعبة إلى الكوفة .

عمر بن الخطاب : حديث رقم ١١ / و ٢ /

هو أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشي العدوي ، أبو حمص ، ثاني الخلفاء الراشدين . كان سفير قريش في الجاهلية ، وكان أول البعثة شديداً على المسلمين ، ثم أسلم فكان إسلامه فتحاً عليهم وفرجاً لهم من الضيق . قال عبد الله بن مسعود : ما كنا نقدر أن نصلي عند الكعبة حتى أسلم عمر . وكان إسلامه بعد أربعين رجلاً وإحدى عشرة امرأة ، ستة ست من البعثة ، وهاجر جهرأ على أعين قريش ، وحضر المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ . بويع بالخلافة يوم وفاة أبي بكر الصديق رضي الله عنه سنة ١٣ هـ بعهد منه . وفي أيامه تم فتح الشام والعراق ، وافتتحت القدس والمدائن ومصر والجزيرة . حتى قيل : انتصب في مدته اثنا عشر ألف منير في الإسلام .

استشهد سنة ٢٣ هـ بعد أن طعه أبو لؤلؤة المجوسي في خاصرته ، وهو يصلي صلاة الصبح ، وعاش بعد الطعنة ثلاث ليال ، رحمه الله تعالى ورضي عنه .

معاذ بن جبل : حديث رقم ١٨ / و ٢٩ /

الأنصاري الخزرجي ، أبو عبد الرحمن ، الإمام المقدم في علم الحلال والحرام بشهادة رسول الله ﷺ إذ قال : « أعلم أمتي بالحلال والحرام معاذ بن جبل » كان شاباً جميلاً ، ومن أفضل شباب الأنصار حليماً وسخياً وحياءً ، أسلم وعمره ١٨ سنة ، وشهد العقبة وبدراً والمشاهد كلها ، وبعثه الرسول ﷺ والياً على اليمن . توفي في ريعان شبابه مجاهداً سنة ١٨ هـ بطاعون عمواس وعمره أربع وثلاثون سنة ، روي له عن رسول الله ﷺ ١٥٧ حديثاً .

(أبو عبد الله) النعمان بن بشير بن كعب الخزرجي الأنصاري :

حديث رقم ٦ /

ولد بعد أربعة عشر شهراً من الهجرة ، وهو أول مولود ولد للأنصار بعد الهجرة ،

وأبوه صحابي وأمه صحابية أيضاً - رضي الله عنهم ، توفي النبي ﷺ وعمره ثماني
سین سکن الشام ، وولاه معاوية رضي الله عنه إمرة حمص ، وقد أبقاه على إمارته
يزید ابن معاوية ، وكان النعمان بن بشیر رضي الله عنهما كريماً شاعراً ، قتل في قرية
من قرى حمص ؛ لأنه دعا لمبايعة عبد الله بن الزبير ، وذلك سنة ٥٦ هـ ، روى له
البحاري ستة أحاديث ، وروى له في كتب الحديث ١١٤ حديثاً .

النواس بن سمعان بن خالد بن عمرو العامري الكلبي : حديث رقم /٢٧/

صحابي معدود في الشاميين ، وفد مع أبيه سمعان على النبي ﷺ فدعا له ، وأقام
في المدينة مع رسول الله ﷺ سنة ليتفقه في الدين ، روى للنواس عن رسول الله
ﷺ سبعة عشر حديثاً .

وابصة بن معبد بن مالك بن عبيد الأسدي : حديث رقم /٢٧/

صحابي ، وفد على رسول الله ﷺ سنة تسع فأسلم ، وكان كثير البكاء لا يملك
دمعته ، سكن الرقة ومات بها ، روى له عن رسول الله ﷺ ١١ حديثاً .

ورق ابيض

الفهرس

الموضوع	الصفحة
المقدمة	٣
مقدمة الإمام النووي	٧
الحديث الأول	١١ : إنما الأعمال بالنيات
الحديث الثاني	١٥ : الإسلام والإيمان والإحسان
الحديث الثالث	٢٠ : أركان الإسلام ودعائمه العظام
الحديث الرابع	٢٤ : أطوار خلق الإنسان ونخاعته
الحديث الخامس	٣٠ : إبطال المنكرات والبدع
الحديث السادس	٣٥ : الحلال والحرام
الحديث السابع	٤١ : الدين النصيحة
الحديث الثامن	٤٧ : حرمة المسلم
الحديث التاسع	٥٣ : الأخذ باليسير وترك التعسير
الحديث العاشر	٧٩ : الطيب الحلال شرط القبول
الحديث الحادي عشر	٨٥ : الأخذ باليقين والبعد عن الشبهات
الحديث الثاني عشر	٨٩ : الاشتغال بما يفيد
الحديث الثالث عشر	٩٣ : أخوة الإيمان والإسلام
الحديث الرابع عشر	٩٧ : حرمة دم المسلم
الحديث الخامس عشر	١٠٣ : من خصال الإيمان
الحديث السادس عشر	١١٠ : لا تغضب ولك الجنة
الحديث السابع عشر	١١٧ : عموم الإحسان
الحديث الثامن عشر	١٢٢ : تقوى الله تعالى وحسن الخلق

١٣١	الحديث التاسع عشر : عون الله تعالى وحفظه
١٤٩	الحديث العشرون : الحياء من الإيمان
١٥٥	الحديث الحادي والعشرون : الاستقامة والإيمان
١٥٩	الحديث الثاني والعشرون : طريق الجنة
١٧١	الحديث الثالث والعشرون : كل خير صدقة
١٨٣	الحديث الرابع والعشرون : تحريم الظلم
١٨٨	الحديث الخامس والعشرون : فضل الله تعالى وسعة رحمته
١٩٥	الحديث السادس والعشرون : الإصلاح بين الناس والعدل فيهم
٢٠٤	الحديث السابع والعشرون : البر والإثم
٢١٠	الحديث الثامن والعشرون : لزوم السنة واجتناب البدع
٢١٧	الحديث التاسع والعشرون : أبواب الخير ومسالك الهدى
٢٢٤	الحديث الثلاثون : حدود الله تعالى وحرماته
٢٢٩	الحديث الحادي والثلاثون : حقيقة الزهد وثمراته
٢٣٩	الحديث الثاني والثلاثون : نفي الضرر في الإسلام
٢٥٦	الحديث الثالث والثلاثون : أسس القضاء في الإسلام
٢٦٦	الحديث الرابع والثلاثون : إزالة المنكر فريضة إسلامية
٢٨٣	الحديث الخامس والثلاثون : أخوة الإسلام وحقوق المسلم
٢٩٥	الحديث السادس والثلاثون : جوامع الخير
٣٢٩	الحديث السابع والثلاثون : عدل الله تعالى وفضله وقدرته
٣٣٥	الحديث الثامن والثلاثون : وسائل القرب من الله تعالى ونيل محبته
٣٤٣	الحديث التاسع والثلاثون : رفع الحرج في الإسلام
٣٥٧	الحديث الأربعون : اغتنام الدنيا للفوز بالآخرة
٣٦٣	الحديث الحادي والأربعون : اتباع شرع الله تعالى عماد الإيمان
٣٧٢	الحديث الثاني والأربعون : سعة مغفرة الله عز وجل
٣٨٥	باب ضبط الحفي من الألفاظ
٣٩٤	تراجم الرواة من الصحابة رضي الله عنهم

الزَّالِمِي

بِرِّيشَجُ الْأَرْبَعِينَ النَّوَابِيحِ

تأليف

الدكتور محيي الدين ستو

الدكتور مصطفى ديب البغا

دار المصطفى

مجمع طه بن الحسين

والمجلد الثاني

الطبعة الأولى

الطبعة الأولى

الطبعة الأولى

الطبعة الأولى

